فتاویٰ یعقوبیہ

تالیف

ذوالمجد الفاخر والعلم الذاخر والفہم الباہر

شیخ الحدیث والتفسیر

مفتی عبدالرزاق کدنوی عفی عنہ

مدیر مدرسہ محمدیہ نورزئی چوک خروٹ آباد کوئٹہ

ناشر

قاری بسم اللہ نوی کاریزی

مکتبہ حقانیہ

کانسی روڈ کوئٹہ



Maktaba Tul Ishaat



تمام فنون کے کتب ہمارے ویب سائٹ اور پلے سٹور سے فری ڈاون لوڈ کریں۔ ہم روزانہ کی بنیاد پر اس میں مزید نئے کتب شامل کر رہے ہیں نئے شامل شدہ کتب لیے روزانہ ہمارے پلے سٹور اور ویب سائٹ کو باقاعدگی سے چیک کیا کریں۔

اپنی کتاب کو ہمارے ویب سائٹ پر شائع کرنے کے لیے رابطہ کریں

تفاسیر	خطبات	منطق
احادیث	سیرت	معانی
فقہ	تاریخ	تصوف
سوانح حیات	صرف	تقابل ادیان
درس نظامی	نحو	تجوید
لغت	فلسفہ	نعت
فتاوی	حکمت	تراجم
اصلاحی	بلاغت	تبلیغ و دعوت
آڈیو دروس	مناظرے	تمام فنون

maktaba.tul.ishaatofficial@gmail.com

فتاوٰی

یعقوبیہ

جلد (٤)

تألیف:

ذو المجد الفاخر والعلم الذاخر والفهم الباهر



قاری بسم اللہ لوی کاریزی

مکتبہ حقانیہ

کانسی روڈ کوئٹہ

تقریظ

شیخ الحدیث و التفسیر فصیح اللسان حضرت مولانا نظر محمد صاحب الافغانی ادام اللہ برکاتہ الجاری بانی و مدیر جامعہ ام القراء چمن .

الحمدللہ العلی العظیم وصلوات اللہ البر الرحیم علی صاحب الخلق العظیم محمد و علی آلہ و صحبہ و کل من اھتدیٰ بھدیہ المستقیم اما بعد: فیقول الفقیر الی اللہ نظر محمد الافغانی انما طالعت نماز ج من الفتاوی الیعقوبیة لاخینا فی اللہ الشیخ الفقیہہ المفتی النبیہ الشیخ عبدالرازق زید مجدہ المدیر باالمدرسة المحمدیة فی کویتہ و علی الاسف انی لم آستوعب المطالعة لتزاھم آشغالی و تفاقم ھمومی و مع ذلک حین قلبت الحدقة فی نبذات من تلک الفتاویٰ و نماز ج منھا عثرت علی تفوقہ و عموم و قوفہ فی آنحا العلوم من درایة الحدیث وروایة و من ناحیة الفقہ الحنفی دقا وجلا و من ناحیة الحوادث والنوازل فی العصر الحاظر و ما الیہ ذلک من رد البدع والمنکرات واصلاح الصدور المعتقدات مع الترجمة السھلة الوجیزة الی لغتنا الافغانیة السلمانیة فجزی اللہ تعالیٰ المؤلف خیر الجزاء و تقبل جھودہ و مساعیہ فی تلک الفتاویٰ و فی المصنفات اللتی صنفھا قبلھا ووفقہ لتالیفات آخر کما یحب ویرضی و علی العلماء والائمة ان یطالعوھا و یستفیدوا منھا خذما نظرت ودع شیئا سمعت بہ . فی طلعة الشمس ما یغنیک عن زحل .

حضرت مولانا نظر محمد صاحب الافغانی

تقریظ

شیخ القرآن والحدیث حضرت مولانا حمد الله صاحب استاذ و بانی مدرسه عشره مبشره بائی پاس آخری استاپ الله دی دشیخ صاحب په عمر کښې برکت واچوي .

الحمد لله الذی خلق السموات والارض وجعل الظلمت والنور و فضل العلم علی الجهل فقال قل هل یستوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون انما یتذکر اولوا الالباب وصلوات ربي و سلامه علی محمد عبده و رسوله القائل من یرد الله به خیر یفقهه فی الدین و علی آله واصحابه القاده السادة و علی من تبعهم باحسان الی یوم الدین .

اما بعد: کله چې ما عاجزه بنده فتاوی یعقوبیه چې پر ۱۲ جلدو مشتمله ده چې د ذو المجد الفاخر والعلم الذاخر جامع المنقول والمعقول محسود الاقرآن المفتي الاعظم جناب مولانا عبدالرازق کدنوی حفظه الله تألیف وو وکتل نو می په اخلاص دا وویل چې صادق هغه قائل ښې ویلی دي کم ترک الاول للاخر ځکه چې ډیری داسې جدیده مسائل پکښې سته چې متقدمینو نه دي بیان کړي خو په دې مذکور کتاب کی سره د تحقیق او معتبرو حوالو سره بیان شوی دي .

تقریظ

شیخ القرآن والحدیث مناظر اسلام فصیح اللسان حضرت مولانا منظور احمد مینکل صاحب شیخ الحدیث مدرسة صدیقیة کراچی باکستان .

الحمد للہ رب العالمین والصلوۃ والسلام علی اشرف الانبیاء محمد المصطفیٰ ؐ علیٰ آلہ واصحابہ نجوم الھدیٰ وفقہاء ملۃ الی یوم الجزی۔ اما بعد:

اسلام ایک کامل مکمل دین ہے جس میں ہر شعبہ زندگی کے حوالے سے رہنمائی موجود ہے قرآن مقدس جو ہدی للمتقین ہے بغیر کسی تغیر وتبدیل کے پوری آب وتاب کے ساتھ محفوظ ہے دوسری طرف رحمت عالم ﷺ کے فرامین مبارکہ بھی محفوظ ہیں جنہیں امت کے خوش نصیب طبقے محدثین عظام نے فرب مبلغ اوعی من سامع کے تحت بعد والوں کو منتقل کیا۔ فقہا کرام نے خداداد بصیرت کی بنیاد پر قرآن وسنت میں غوطہ زن ہو کر فقہ کی صورت میں جو عظیم ذخیرہ ملت کے سامنے پیش کیا وہ رہتی دنیا تک عملی میدان میں رہنمائی فراہم کرتا رہے گا لیکن پھر بھی النصوص محدودۃ والحوادث محدودۃ کے پیش نظر نوازل اور پیش آمدہ مسائل کا صحیح حل تلاش کرنا ہر دور کے فقہاء کی ذمہ داری ہوتی ہے جنہیں وہ بہتر طریقے سے نباہ رہے ہیں موجودہ دور میں مرکز رشد وہدایت دارالعلوم دیوبند کی طرف منسوب اہل علم اکابر نے دین کے تمام شعبوں کی خوب آبیاری کی صرف فقہ وافتاء کے باب میں جو عظیم ذخیرہ عربی اور اردو زبان میں مدون کیا اسے دیکھ کر عقلیں دنگ رہ جاتی ہیں ضرورت اس بات کی ہے کہ دیگر زبانوں میں اس طرح کی تالیفات وتراجم کا اہتمام کیا جائے پیش نظر مسودہ فتاوی یعقوبیہ اسی سلسلے کی ایک کڑی ہے جس کو حضرت مولانا مفتی عبدالرازق الکدنوی صاحب نے پشتو زبان میں مرتب کیا ہے فقہا مسائل میں بالخصوص آراء کے اختلاف بدیہی الامر حقیقت ہے اس وجہ سے اہل علم کے خلاف کی گنجائش موجود ہے۔ مؤلف اس قابل قدر محنت پر قابل داد اور کتاب قابل دید ہے۔ خوشبو آن است کہ خود بیوید نہ آنکہ عطار بگوید

اللہ تعالی اسے مؤلف کے لئے ذخیرہ آخرت اور امت کے لئے باعث ہدایت اور رہنمائی بنائیں آمین

﴿حضرت مولانا ڈاکٹر منظور احمد مینگل صاحب ﴿حفظہ اللہ﴾

رئیس جامعہ صدیقیہ گلشن معمار کراچی

فهرست

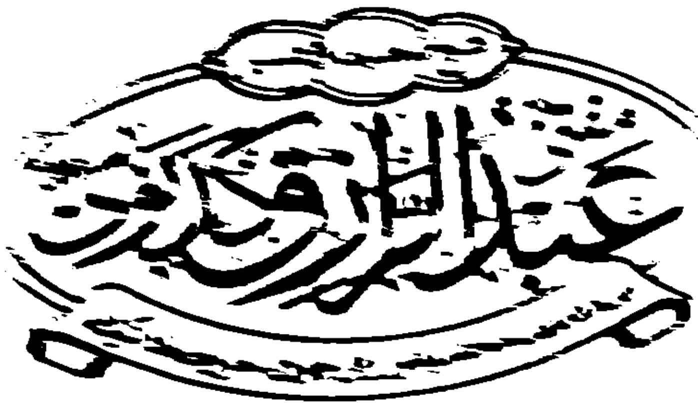
فتاوی

یعقوبیہ

جلد ٤

تالیف

[illegible]



[illegible]

[illegible]

[illegible]

دکتاب لنډه پيژند ګلوي

****

دکتاب نوم: کتاب الطهارة
مؤلف: مفتي عبدُالرّازق ګدنوي
کمپوزر: راز محمّد راز،مرکز کتابت کوټه
دخپريدو کال: ۲۰۲۰ عيسوي
صفحات: (   )

﴿مایتعلق بالحدیث﴾

لولاك لماخلقت الافلاك حدیث صحیح دی که نه؟

سوال: ......یو مولوي صاحب په مسجد کي درس قرآن ورکاوه په هغه کي یې دیو نعت خوان د لاندیني اشعارو تردید وکړی:

نہ زمین ہوتی نہ آسمان ہوتا
نہ عرش ہوتا نہ کرسی ہوتی
نہ لوح محفوظ ہوت
ی نہ خدای کی خدائی ہوتی

مولوي صاحب وویل چي دغسي ویل گناه کبیره ده او حدیث لولاک لما خلقت الافلاک یې موضوعي وباله، په دغه مسجد کي جګړه وسوه، نو تاسي واضح وفرمایي چي د مولوي صاحب دغه ارشاد صحیح دی که نه؟

جواب: ......اوس وخت د پاکستان اکثریت عوام په افراط تفریط کي مبتلا دي. نعت خوان هم غلو کوي او د هغه په جواب کي یوځه علماء هم غلو کوي د اعتدال څخه کار اخیستل ضروري دي. د لولاک لما خلقت الافلاک الفاظ موضوع دي لیکن مفهوم یې صحیح دی.

حدیث نجد او محمد بن عبد الوهابؒ:

سوال: ......په مشکوة شریف کي دي چي حضورؐ د ملک شام او یمن دپاره

دعـائې خیـر وکـړلـه یـو صـحـابيؓ عـرض وکـړی چې زمـوږ و نجد تـه هم دعا وفـرمـایـلـه نـو حـضـور ﷺ وفـرمـایـل د هغـه ځای شخه بـه فتنې او زلزلې پـورتـه سي او هلتـه بـه د شیطـان سینګ (ښکـر) پیدا سي نو آیا نجد پـه یمن کـې دی؟ او ددغـه پېش کـویـي مـصـداق محمد بن عبد الوهاب دی یا اسود عنسي؟ آیا ټول اهل حدیث د محمد بن عبد الوهاب ګروه او ډله ده؟

جواب: ...... د مشـکـوة شـریف حـدیث صـحیح دی مګر د دغـه حدیث څخه محمد بن عبد الوهاب مراد اخیستل صحیح نه دي .

او خـاص دا چـې نـجـد پـه یمن کې نه دی او غـیر مقلدین د محمد بن عبد الوهاب جماعت یا ډله بلل هم بلا تحقیق خبره ده . فقط والله اعلم .

"والله لا ادری ما یفعل بی

" حدیث سته یانه:

سوال: ......زیـد وایـي "والـلـه لا ادری ما یفعل بی و لا بکم" حدیث دی عمر وایـي چې دا حـدیـث نـه دی او دغـه تـه حدیث ویل هم صحیح نه دي . تاسو صحیح صورت بیان کړئ؟

جواب: ...... و دغـه تـه د قریب قریب الفاظ اعلان . . . . حضورؐ سره پـه قرآن مـجـیـد کـې کـړل سـوی دی پـه سورة احقاف کې دی . ﴿قُلْ مَا كُنتُ بِدْعاً مِّنَ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرِىْ مَا يُفْعَلُ بِىْ وَلَا بِكُم﴾ (الایة) پـه یو بل حدیث کې دا الفاظ دي:

"والـلـه لا ادری و انا رسول اللّٰه ما یفعل بی" الحدیث اخرجه احمد، ابن کثیر ج ٤ ص ١٥٥، وفـی روایة مـا ادری و انـا رسـول اللّٰه مـا یفعل بـه ـ اهـ الحدیث .

پـس د دې الـفـاظـو څـخـه انـکـار کـول غلط دی . حدیث خو خیر پـه قرآن

حکيم کي ددغو الفاظو اعلان کړل سوی دی . د قرآن حکيم الفاظ خو بلا شبه ثابت دي پس انکار يې غلط دی هو! صحيح معنی يې معلومه کړئ .

حضرت حسن بصريؒ وغيره حضراتو څخه منقول دي چې د دې څخه مراد د نوي انجام څخه د لا علمي اظهار دی چې نه ده معلومه چې زه به د مکې څخه و ايستل سم که نه . طبعي مرګ به راسي که شهادت . و غيره ذلک . د دغو امورو په باره کي د علم نه درلودلو بيان کړل سوی دی اخروي انجام خو حق جل شانه ورښوولی وو او هغه معلوم وو .

د عليؓ د ښار(شهر) د علم دروازه ده دغه حديث موضوع دی:

سوال :......حضورؐ وفرمايل زه د علم شهر (ښار) يم . أبو بکرؓ يې بازار دی عمرؓ د هغه عمارت دی عثمانؓ د هغه زينت دی او حضرت عليؓ يې دروازه ده . يو صاحب وايي دا حديث غلط دی . هغه دا وايي چې حديث صرف داسي دی چې زه د علم ښار يم عليؓ د هغه دروازه ده . باقي ټوله غلط دی .

جواب :......د آنحضرت ﷺ څخه په دغه الفاظو صحيح يا ضعيفه حديث ثابت نه دی . د دمشق لوی واعظ پر ممبر ناست وو دغه يې تيار کړی وو . لږ په الفاظو کي يې تغير سته خلکو چې د هغه څخه د سند مطالبه وکړه نو هغه هيڅ سند يې نه سو پيشولای .

خلاصه دا چې دا يو حديث نه دی . د قصې ويونکو مبالغې دي . (اللآلی المصنوعة ج ۱، ص ۲۳٦)

په يو آيت او حديث كي تطبيق:

سوال: ......څه فرمايي علماء كرام د دې مسئلې په باره كي چي رب تعالى (ج) په خپل كلام كي فرمايي: فمن يعمل مثقال ذرة خيرا الخ و من يعمل مثقال ذرة شرا الخ اه په يو حديث شريف كي راغلي دي چي كوم سړى باوجود طاقت مالي بدلي د حج له سعادت څخه مستفيض نه سي د هغو خاتمه به پر يهوديت او نصرانيت كيږي . او كما قال . نو د حديث شريف څخه معلومه سوه چي مذكوره سړى چي حج ادا نه كړي نو د هغه بقيه اعمال فرائض به باطل وي .او د آيت كريمه مضمون ددغه برعكس دى، ددې تعارض تطبيق به څنګه وي؟

جواب: ...... د آيت مطلب دا دى چي كومه ګناه معاف نه سوه دهغې سزا به ضرور ميلاويږي . او كومه نېكي چي ضائع نه سوه نو د هغې جزاء به ضرور ميلاويږي لكه چي د نورو آيتو او أحاديثو څخه هم ثابته ده . د اسلام د قبلولو څخه مخته ډېري ګناهوي وي ليكن د اسلام د قبلولو څخه هغه ټولي ختميږي .

قال الله تعالى :(ان الله يغفر الذنوب جميعاً)

و قال رسول الله ﷺ: ان الاسلام يهدم ما كان قبله

دغه رنګه الله تعالى ارشاد فرمايي:(و من يكفر بالايمان فقد حبط عمله) نو معلومه سوه چي د ارتداد څخه حبط اعمال كيږي . الغرض په آيت كي د نورو نصوصو په رڼا كي قيد مذكور لازم دى .

او د حديث شريف مطلب دا دى چي د استطاعت د درلودلو باوجود حج نه كول د ناشكري، ارتداد، يهوديت او نصرانيت اختيارولو سبب كېداى سي او د ارتداد څخه حبط اعمال (عمل ضائع كېدل) كېداى سي . ګواكي د هغه نېكياني ضائع سوې او په آيت كي پر داسي نېكيانو د جزا ذكر دى چي هغه ضائع سوي نه وي پس په آيت او حديث كي هيڅ تعارض نسته .

☆......دويم جواب دا دى:

چي حديث پر مبالغه او تشديد باندي محمول دى:

”و هو من باب المبالغة و التشديد و الايذان بمعظمة شان الحج كذا فى بعض الحواشى“ . او امام ترمذي دغه حديث متكلم فيه بللى دى او فرمايي :

”و فى إسناده مقال و هلال بن عبد الله مجهول ، والحارث يضعف فى الحديث “ .

دا خبره دي واضح وي چي ترک حج ارتداد نه دى، نه ترک حج څخه سابقه نېک اعمال ضائع كيږي .

هو ! د حج نه كول استطاعت درلودلو باوجود ناشكري ده او دغه ناشكري د الله تعالى د حفاظت خاصه د وتلو او ارتداد سبب جوړېداى سي او د ارتداد څخه ضياع كيږي . ګواكي ترک حج څخه حبط اعمال خو نه وسو ليكن اندېښه يې ضرور لاحقه سوه .

نوټ: . دغه آيت چي پر ظاهر كښېږدې صرف د حديث سره معارضه نه قائميږي بلكه د ډېرو آيتو سره به معارض سي مثلا: ﴿ فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيّاً ـ إِلَّا مَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحاً فَأُوْلَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئاً ﴾

آنحضرتؐ ته درې پېغلو نجونو د شېدو ورکولو روایت بلاسند دی:

سوال: ...... یو امام مسجد دروانِ خطبه دا وویل چې کله نبیؐ پیدا سو نو د جناب بي بي حلیمهؓ څخه علاوه نورو درو پېغلو نجونو (غیر شادي شده) حضورؐ ور پورته کی او د هغو شیدې ښکاره سوې دغه شیدې حضورؐ وچیښلې . آیا دغه واقعه صحیح ده؟

جواب: ......سیرت حلبیه (ص ۴۵) کي بلا سنده د عیون المعارف للقاضي څخه نقل کړي دي چې آنحضرت ﷺ ته درو پېغلو نجونو شیدې ور کړې . او دا احتمال هم سته چې دغه درو نجونو دي حضورؐ تي ته اچولی وي، تی دي ور کړی وي مګر حضورؐ دي شیدې نه وي ځیني خوړلې تر څه وخته چي صحیح سند موجود نه وي تر هغه وخته داسي ویل صحیح نه دي .

طلب العلم فریضة څخه علم، علم دین مراد دی:

سوال: ......حدیث طلب العلم فریضة علی کل مسلم و مسلمة څخه څه مراد دی؟

په دې حدیث کې چې لفظ علم دی له دې څخه کوم علم مراد دی؟ علم دین یا موجوده سائنسي علم ؟

نیز د دغه حدیث شان ورود څه دی، کوم سړی چې ددغه حدیث څخه انګریزي یا ساینسي وغیره علم واخلي نو آیا هغه محرف فی الحدیث دی که نه؟

جواب: ...... په دغه حدیث کې 'العلم' څخه مراد علم دین دی ابن عبدا لبر

داسحاق بن راهویه څخه نقل کړي دي .
"ان معناه انه یلزمه طلب العلم ما یحتاج إلیه من وضوئه و صلوته و زکوته ان کان له مال و کذلك الحج و غیره "(جامع بیان العلم ص ۹) .
په عهد رسول الله او عهد صحابه کي عام طور باندي د علم اطلاق پر علم دین باندي کېدی . و مقام سرغ ته چي ورسېدل نو حضرت عمرؓ مشوره ورکړه چي په شام کي طاعون دی نو موږ له څه پکار ده چي شام ته لاړ سو یا واپس سو . په مشوره کي اختلاف سو حضرت عبد الرحمن بن عوفؓ وفرمایل: ان عندی علماً سمعت رسول الله ﷺ (الحدیث مؤطا ص ۳۶۲)
الحاصل په مذکوره حدیث کي د علم څخه مراد علم دین دی او دغه امر په آخر کي دی چي شریعت په درجه ضرورت کي علوم دنیویه زده کړه هم ضروري بللي ده دپاره ددې چي امت مسلمه د نورو محتاجه نه وي او د نورو زېردسته نه وي او په دغه حدیث کي "مسلمة" لفظ ثابت نه دی . قاله السخاوی .

د خوراک بعد د لاسو صفا کولو
د دوو مختلفو روایتو جواب:

سوال: ...... سیرت انور (ص ۱۰۸) باندي حکیم الامت حضرت قاري محمد طیب صاحب مدظله د حضورؐ حالات بیانوي او فرمایي موږ ډېر سنتونه باندي عمل ته کتل او معلومول . . . د خوراک بعد اتوال یا په دسمال لاس وچولو پر ځای همېشه معمول نبويؐ دا وو چي لاسونه به یې د پښو پر تلو موښل او وچول به یې .
او په شمائل نبويؐ، مصنفه سعد حسن ټونکي کي، په مسئله نمبر ۲۴

[illegible]

[illegible]

[illegible]

جواب: [illegible]

سراج امتی أبو حنیفۃ موضوع

سوال: [illegible] ابو حنیفہ [illegible] سراج امتی [illegible] حضور [illegible] صحیح [illegible]

[illegible]

جواب: [illegible] "تذکرۃ الموضوعات" ملا علی قاری [illegible] سراج امتی ابو حنیفۃ موضوع [illegible] حضور [illegible] بلا کسی ثبوت [illegible] حدیث موضوع [illegible]

[illegible] نہیں۔

د "انا نبی وآدم بین الماء والطین" تحقیق

سوال: حدیث "انا نبی وآدم بین الماء والطین" [illegible]

[illegible]

جواب: "انا نبی وآدم بین الماء والطین" [illegible] حدیث [illegible]

[illegible]

{۱} عن أبی هریرة قال قالوا یا رسول الله ﷺ متی وجبت لك النبوة قال وآدم بین الروح والجسد. (رواه الترمذی)

{۲} وعن العرباض بن ساریة عن رسول الله ﷺ انه قال انی عند الله مکتوب خاتم النبیین وان ادم لمنجدل فی طینه الخ (رواه فی شرح السنة کذا فی المشکوة باب فضائل سید المرسلین)

{۳} وروی عن ابن عباس مرفوعا کنت نبیا وآدم بین الروح والجسد. (رواه الطبرانی فی الکبیر. مرقاة ج ۵: ص ۳۶۷)

{٤} په روایت کي "کنت نبیاً" [illegible] آدم میان آب و گل بود. ([illegible]). دغه تول حاصل دا دی چي په ارواحو کي د نبي د نبوت اظهار کړل سوی وو. کما فی شعة اللمعات ج ۴ ص ۴۹۹.

"این چه گفته شد از سبق نبوت آنحضرت چه مراد است از علم و تقدیر الهی مر او است این نبوت همه انبیاء را شامل است و اگر به فعل است آن خود در دنیا خواهد بود. جواب این است که مراد ثبوت نبوت او است ﷺ پیش از وجود عنصری در عالم ارواح".

دا خبره دا واضحوي چي تمام ارواح د آدم د پیدایش څخه مخکښ پیدا سوي وو او په عالم ارواح کي موجود وو. پس د آنحضرت ﷺ روح مبارک هم په عالم ارواح کي موجود وو.

پر امت محمدیه باندي عذاب قبر نه کېدو مطلب:

سوال: په مشکوة شریف (ج ۲ ص ۴۶۰) کتاب الرقاق باب الانذار والتحذیر، په فصل ثاني کي په اول حدیث کي بروایت أبو داؤد دي چي:

"امتی هذه امة مرحومة لیس علیها عذاب الآخرة عذابها فی الدنیا الفتن

والزلازل والقتل" .

شيخ محدث دهلوي ليکلي دي:

"اين همه دليل ونشان آنست که در آخرت بروئے عذاب نه باشد۔ (اشعة اللمعات ج ۴ص۲۷۶)

نو اوس قابل استفسار دا امر دی چي د وعيد په احاديثو کي تطبيق څه دی په يو بل مقام کي محدث دهلويؒ د شفاعت په بيان کي يوه رساله ليکلي:

"مشکل تا آنجا است که اينسبت صحيح نه باشد ورنه صد هزار گنه در پس ايمان به محمدؐ به پرپشه نيرو زدم" په عبارت کي هم هغه اشکال دی .

جواب: ...... اشعة اللمعات زموږ سره موجود نه دی پر تقدير د صحت د حديث په دغه کي هيڅ اشکال نسته بلکه د دې معنی د کېدای سي:

"امتی هذه امة مرحومة ليس عليها عذاب الاخرة (ای عذاب مخلد فی الاخرة)" . يعني دائمي عذاب چي د کافرانو دپاره وي هغه به نه وي لکه: "من قال لا اله إلّا اللّٰه دخل الجنة" . کي دغه مراد دی دخولًا اخرويًا او فی آخر الامر يعني داخل فی الجنة آخر الامر دغسي به دلته هم تاويل کيږي . د پاره ددې چي دغه روايت د نورو رايتو څخه چي هغه وارد دي په باره کي د عذاب دعضاة گنهکارانو مخالف نه سي . .

او د دغه قسم مثالونه ډېر دي کما لا يخفی علی من طالع کتب الحديث او شيخ صاحب د عبارت خط کشيده مطلب هم دغه دی يعني ايمان بالله والرسول که چيري په يو سړي کي موجود وي نو هزار گناه هم ددغه ايمان په مقابل کي هيڅ او پرپشه برابر نه دی . ځکه چي هزار بجائي لاکه کروړ گناه هم دی مخلد فی النار نه سي کېدای بلکه دده ايمان آخر کار به

دی د دوزخ څخه را وباسي .

☆......حاشیه بر مذکوره بالا مسئله:

وروسته کتاب را ته میلا شو ډېر مي تلاش کړی لیکن د مستفتي د لمعات ج ۴ ص ۲۷٦ حواله نه سوه پیدا . لیکن مذکوره حدیث او د حدیث په وعید کي پخپله شیخ عبدالحق محدث دهلويؒ په لمعات ج ۴ ص ۱۹۴ کي داسي تطبیق فرمایلی دی:

"اما ورود احادیث در وعید مرتکب کبیره وتعذیب وے منافات بایں ندارد زیرا که مغفرت غیر شرک در مشیت حق ست عموماً وخصوصاً ولازم نیست که البته واقع گردد لازم نه که بر هر فرد وقوع یابد شاید که بعضے معذب باشد وبعضے مغفور۔ (یفعل الله ما یشاء و یحکم ما یرید) وبالجمله ایں امت مخصوص است بمزید رحمت وعنایت باری تعالی که اقتضائے نجات وعفو ومغفرت ایشان می کند وهمه در مشیت اوست تعالی وواجب نیست بروے چیزے لیکن وفائے وعده مخبر صادق مرجوست۔".

ترجمه: په کومو احادیثو کي چي د کبیرې ګناه مرتکب دپاره وعید او عذاب ورکولو ذکر دی هغه د دغه حدیث منافي نه دی . ددې وجهي د شرک څخه علاوه د ګناهو مغفرت دحق تعالی په منشا کي دی . عموماً و خصوصاً او لازمه نه ده چي واقع دي سي او دا هم لازمه نه ده چي و هر فرد ته دي مغفرت میلاو سي . شاید چي و څو ته دي بخښنه وسي او څو ته دي عذاب ورکول سي .

خلاصه دا ده چي پر دې امت باندي د الله تعالی خصوصي رحمت او عنایت دی چي هغه د نجات ، عفو او مغفرت مقتضي دی او دغه ټوله د الله تعالی پر اراده باندي منحصره دي څه پر هغه واجب نه دي لیکن د مخبر صادق څخه دغه امید دی چي هغه به وعده پوره کړي .

حدیث امر لسد الباب الاباب علیؓ کي تحقیق :

سوال :......زید د مشکوة شریف باب مناقب علیؓ بن أبی طالب، فصل ثالث حدیث: "عن ابن عباسؓ ان رسول اللهﷺ امر بسد الابواب الاباب علی "(رواه الترمذی و قال هذا حدیث غریبٌ . درس ورکاوی او و یې وایی لیکن بکر وایي چي دا حدیث موضوع دی اوزید علی الاعلان د خپل ځان د سني حنفي او دیوبندي والي دعوه کوي . ددې واقعې پیش نظر تاسو فیصله وکړئ چي دغه حدیث صحیح دی که غیر صحیح موضوع دی . د اهل سنت دی یا د اهل تشیع دی ددغه حدیث پر قائل باندي د شیعیت تاثر بلل درست دی یا تعصب دی او په قائل پسي لمونځ کول درست دی که نه؟

جواب :......"و فی تذکرة الموضوعات ص ۹۵ قلت ابن حجر هذا اقدام علی رد الحدیث الصحیحة بمجرد التوهم و فی الألی هو حدیث مشهور له طرق متعددة کل طریق لا یقصر عن رتبة الحسن و لمجموعها یقطع بصحته" .

مذکوره بالا عباراتو څخه معلومه سوه چي دا حدیث موضوع نه دی بلکه متعدد طرق څخه مروي دی هره طریقه د درجه حسن څخه کمه نه ده لهذا د دغه حدیث پر بیانونو والا باندي د شیعیت حکم کول درست نه دی . او ددغه په قائل پسي لمونځ بلا شک و شبه درست دی .

حدیث "من صلی علیّ عند قبری سمعته" ترجمه چي الله (ج) یې ور اوروي څخه کول غطله ده :

سوال :......زید وایي چي حدیث شریف "من صلی علیّ عند قبری سمعته و

من صلی علیّ نائیا ابلغته، جید إسناد دی لکه چي علامه ابن حجرؒ په "فتح الباری" کي او علامه عثمانيؒ په "فتح الملهم" کي لیکلي دي .
ددې حدیث څخه معلومه سوه چي پر روضهٔ اقدس حاضر سړی چي درود ووایي نو حضورؐ په خپله اوري لکه څنګه چي حضرت ګنګوهيؒ فرمایلي دي چي د انبیاء علیهم السلام په سماع کي د هیچا اختلاف نسته او ترجمان السنة (ج ۳) هم دغسي لیکلي دي .
بل طرفته بکر وایي چي کوم سړی چي د روضهٔ اقدس سره درود وایي الله تعالی یې وحضورؐ ته ور اوروي .
تاسو راته وواياست چي د زید خبره صحیح ده که د بکر؟ او آیا د حیات انبیاء مسئله د فروعیاتو څخه ده او آیا حضورؐ په خپل مبارک قبر کي حقیقي ژوندی دی یا روحاني ژوندی دی؟ او دغه حیات د اتصال روح څخه دی یا د دخول روح څخه دی؟ او کوم سړی چي د روحاني حیات قائل وي هغه د حضورؐ قبر سره دا دعا ویل شرک بولي چي یا رسول الله ﷺ زما دپاره دعا وکړه چي الله تعالی زما ګناه را معاف کړي نو آیا دغه سړی د اکابرینو علماء دیوبند مخالف دی؟
جواب :...... د حدیث مذکوره کومه ترجمه چي زید کړې ده هغه صحیح ده د بکر غلطه ده .
د حضورؐ جسد اطهر مبارک په قبر شریف کي بې حس او بې شعره نه دی بلکه لکه چي په حدیث مذکور کي دي دغه رنګه د نورو احادیثو څخه هم ثابته ده حضور ﷺ درود شریف پخپله اوري کله چي و روضهٔ اطهر ته ورسي او هلته روضهٔ اطهر ته درود شریف ووایې .

او دغه رنګه روضۀ اقدس ته چي ورسي او شفاعت طلب کړي دا جائز دی . دا په معتبره کتب د فقه کي مسطور دي . ددغه انکار کول جهل دی . د جسد اطهر حيات په دخول روح سره دی يا په اتصال روح سره دی دواړه امرونه متحمل کېدای سي . ديو قطعي تعيين واجب نه دی کله چي آثار حيات ثبوت تسليم کړل سي .

د حضراتو اکابرو ديوبند دغه مسلک دی . او دغه محقق هم دی .

د قطب ستوري والا روايت صحيح نه دی:

سوال : ...... د زيد بيان دی: و حضور ﷺ ته جبريل امين راغلی نو حضور ﷺ ده ته د کوچني ورور په نامه وويل پر دغه حضرت جبريل عليه السلام ورته وويل چي اې رسول الله زه خو په عمر تر تا غټ يم نو حضور ﷺ سوال وکړی چي جبريلؑ ته چي پيدا سوې تا څه شی وليدی؟ جبرائيل عليه السلام جواب ورکړی چي هغه وخت مځکه آسمان حجر شجر دريا سمندر هيڅ شی نه وو مګر صرف يو چمکداره ستورن مي د قطب پر طرف ليدلی وو نو حضور ﷺ ورته وفرمايل چي بس هغه زما نور وو . دغه روايت صحيح دی که نه؟

جواب : ...... د زيد په بيان کي چي کوم حديث ذکر کړل سوی دی په يو معتبر کتاب کي د صحيح سند سره نه سو پيدا ، پر ده لازمه ده چي که چيري هغه ددغه حديث د صحت مدعی دی نو ددغه سند دي پېش کړي ورنه پخپله دعوه کي به کاذب وبلل سي .

"انا مِن نور الله" والا روايت موضوع دی:

سوال : ...... د حضور ﷺ په حديث کي دي چي زه د الله د نور څخه يم او د

مومنانو خلقت زما د نوره څخه دی هغه روایت دا دی انا من نور الله والمؤمنون منی، آیا دغه روایت درست دی؟

جواب:......د دغه روایت الفاظ دا دي:

"انا من نور الله والمؤمنون مني الخير فيَّ و في امتي إلى يوم القيمة".

تذکره موضوعاتو کي علامه طاهر گجراتي د یو بل موضوع حدیث په باره کي د علامه ابن تیمیهؒ رایې نقل کوي او لیکي: "قال ابن تیمیة موضوع وهو کما قال وکذا حدیث انا من نور الله". نو معلومه سوه د تذکرة الموضوعاتو په نزد دغه حدیث بې اصل دی حافظ الدنیا علامه ابن حجر عسقلانيؒ ددغه حدیث په باره کي فرمایي: لا اعرفه (تذکره موضوعات ص ۸٦)

د منکرینو د حدیثو د
دوو(۲) اعتراضاتو جواب:

سوال:......بکر و زید ته وویل چي ستا الفاظ پر انکار حدیث مبني دی زید وویل چي سړی د حدیثو د انکار څخه نه کافر کیږي ځکه چي د حدیثو صحت معتبر نه دی، حدیثونه د حضور ﷺ د وفات څخه ۲۰۰ دوه سوه کاله بعد جمع کړل سول او د حدیثو د جمع کولو والاانسانان د خطا او نسیان والا انسانان وو لهذا حدیثونه صحیح نه سم تسلیمولای.

من ترک الصلوة فقد کفر: دغه پخپله ضعیفه دی د زید ددغې دعوې تصدیق یوه عالم دین هم وکړی.

۲﴾......زید د انکار حدیث په ثبوت کي دا هم وویل چي بعض حدیثونه داسي ستة چي د عقل سلیم والا سړی هغه صحیح نسي تسلیمولای

مثلاً داسي حديثونه هم په ذخيره احاديث كي ستـه چي يو سړى د حضور ﷺ په خدمت كي حاضر سو او عرض يې وكړى چي يا رسول الله زما ځخه زنا وسوه حضورؐ پوښتنه ځيني وكړي چي آيا ته په جماعت سره لمونځ نه كوې؟ سائل په جواب كي ورته وويل چي هو ! زه پنځه وخته لمونځ په جماعت باندي كوم . رسول الله ﷺ ورته وفرمايل چي الله تعالى ستا گناه درمعاف كړه د زيد مذكوره حديث و حضورؐ ته منسوب كول درست دي يا زيد د حديث د تحقير دپاره د ځانه حديث جوړ كړى دى؟

جواب: ...... د احاديثو په انكار كي دا ويل چي حديثونه د حضور ﷺ د وفات ځخه دوه سوه (۲۰۰) كاله بعد جمع كړل سوي دي . دا خبره بالكل غلطه او پر جهالت باندي مبني سوې ده . د احاديثو يو معتد به تعداد د حضور ﷺ په زمانه كي ليكل سوى وو و يو صحابي (ابو شاه) ته حضور ﷺ د احاديثو د ليكلو حكم وركړى وو . د احاديثو يوه تحرير شده مجموعه د حضرت عبد الله بن عاصؓ سره موجوده وه په رواياتو كيْ دي چي ده به د آنحضرت هره خبره ليكله د زكوة تفصيلات پخپله آنحضرتؐ په چا وليكي او خپلو بعضو عاملانو ته يې ور واستوى د حضرت علي سره بعض احاديث تحرير شده موجود وو حضرت أبو بكرؓ د حديثو مجموعه جمع كړې وه ددغه رواياتو صحيحه په پيش نظر على الاطلاق داځنگه ويل كيداى سي چي احاديث د حضور ﷺ ځخه دوه سوه كاله بعد جمع كړل سوي دي .

د كتابت احاديث په باره كي دا هل حق د طرفه ځخه څه رسائل شائع سوي دي كه چيري تفصيل مطلوب وي د هغه و طرفته دي مراجعت

وسي .

۲:...... هيڅ صحيح قطعي الدلالة حديث د عقل سليم خلاف نه دی .

باين معنی: چي كوم امر دپاره حديث مذكور مثبت وي . دليل عقلي دي د هغه نفي وكړي يا برعكس .

هو !استبعاد جلا شی دی دا ممكنه ده چي كوم امر د حديث معلول دی د چا عقل دي هغه مستبعد وبولي . ليكن ددغه استبعاد څخه د امر مدلول النص خلاف عقل كېدل نه لازميږي .

دغه رنګه خلګ چي كومو احاديثو ته خلاف عقل وايي په هغو كي هم دغه استبعاد وي مګر دغه خلګ د خپل خبث باطني د وجهي څخه حديثونه په دغه رنګ كي پېشوي چي جهلاء دي دغه خلاف عقل وبولي . كله پخپله په واقعهٔ حديث كي د تحريف او غلط بياني څخه كار اخلي او عوام د حديثو څخه د بد ظنه كولو كوشش كوي . نو دغه د زنا واقعه چي په سوال كي درج ده محض پر كذب بياني مبني ده واقعيت صرف دونه دی چي ديو صحابي څخه به تقاضائې بشريت . . . پردۍ (اجنبي) ښځه مسه بالشهوت يا د مچي اخستلو حركت ځيني سر زد سو فوراً يې ندامت پښېماني وكړه . ډېر ارمان يې وكړی . د حضور ﷺ په خدمت كي حاضر سو ددغه ګناه څخه د پاكېدو درخواست يې وكړی . حضور ﷺ د ده د پښېماني ندامت آثار وليدل چي هغه په حقيقت كي توبه وه يو څو تسلي آميزه كلماتي يې ارشاد وفرمايلې . دغه رنګه حسنات مكفر سئيات پخپله د قرآن څخه ثابتي دي په دغه كي خلاف عقل څه خبره سته عقل سليم په دغه ځای كی تر كومه حده د اجراء

مقتضي دی .

د زيارت روضۂ اطهر متعلق د څلورو حديثو تحقيق :

سوال :.....لانديني څلور حديثونه د سند په لحاظ په کومه درجه کي دي قوي دي يا ضعيف؟

۱:..... من حج فلم يزرنی فقد جفانی۔

۲:..... من زارنی بعد مماتی فكانما زارنی فی حياتی۔

۳:..... من زارنی و زار أبی ابراهيم فی عام واحد ضمنت له الجنة۔

٤:..... من زار قبری وجبت له شفاعتی۔

جواب :..... ۱ ..... نمبر (۱) په باره کي تذكرة الموضوعات (ص ٧٦) کي ليکي :

”لابن عور وجماعته بلفظ منحج ولم يزرنی فقط جفانی ۔ ولا يصح قال الصنعانی موضوع.و فی اللألی قال الزركشی هو ضعيف و بالغ ابن الجوزی فذكر فی الموضوعات“ . تفصيل بالا څخه معلومه سوه چي دغه حديث صحيح نه ضعيف دی .

۲:..... دنمبر (۲) په باره کي بيهقي تضعيف کړی دی :

”وضعفه البيهقی و كذا قال البيهقی طرقه كلها لينه و لكن يتقوی بعضهم ببعضها۔“(تذكرة موضوعات ص ۷۵) .

۳:..... د نمبر (۳) په باره کي ابن تيميۃؒ او نوويؒ فرمايلي دي چي دغه حديث موضوع دی . ددغه هيڅ اصل نسته :

”قال ابن تيميةؒ والنوویؒ انه موضوع لا اصل لها كذا نقل السيوطیؒ فی

الزیلعی عنهما" .

۴: ...... ته ابن خزیمه ضعیف ویلي دي .

"اشار ابن خزیمة إلی تضعیفه "(تذکرة موضوعات ص ۷۵) .

☆ ......نوټ : تنبیه:

د فضائلو په باب کي په ضعیف حدیث استدلال نیول کېدای سي .

د "لو لم تذنبوا لذهب الله بکم" صحیح تشریح :

سوال : ......عن أبی هریرةؓ قال قال رسول الله ﷺ والذی نفسي بیدی لو لم تذنبوا لذهب بکم . د دغه حدیث تشریح یو مولوي صاحب داسي بیان کړه .

یعني تذنبوا و لم استغفروا فاراد به المعنی اللازم فان من لم یذنب ما علیه ان یستغفر والقرینة علیٰ هذا المعنی ذکر الذنب مع الاستغفار فیمابعد . آیا دغه تشریح یې صحیح ده؟

جواب : ......د حدیث شریف دغه تشریح صحیح نه ده .

امام نوويؒ، ملا علي قاريؒ، علامه طیبيؒ وغیره شراح په کلام کي داسي څه نشان (تشریح) موجوده نه ده او ظاهره حدیث هم د دې خلاف دی البته که چیري عوام د غلط فهمۍ څخه د بچاوېدو دپاره چا د دفع وقتي داسي کړې ده نو شاید ملامت به نه وي .

په "نماز حنفي" کي لیکلي د پنځمي کلمې په حدیث ثبوت :

سوال : ......د مولانا خیر محمد صاحب جوړ کړی کتاب نماز حنفي د لیدلو اتفاق وسو یقینا قابل قدر کوښښ دی لیکن یوې خبري په پوښتنه

مجبوره کړم چې عموماً پنځمه کلمه په دې الفاظ مشهوره ده:
استغفرالله ربی من کل ذنب الخ .
او په نماز حنفي کتاب کي پنځمه کلمه په دې الفاظو ده:
اللهم أنت ربی لا اله الاانت خلقتنی . په دې متعلق وضاحت وکړئ چې کومه کلمه ډېره مستنده ده؟

جواب: ......په نماز حنفي کي مذکوره پنځمه کلمه په بخاري شريف کي مروي ده:

"وعن شداد بن اوسؓ قال قال رسول اللهﷺ سيد الاستغفار ان تقول اللهم انت ربی لا اله إلّا انت خلقتنی الخ "(رواه البخاری مشکوة ج ۱ ص ۲٤) .

د ښکنځلو د مذمت

په باره کي څو احاديث:

سوال: ......په کوشنيانو او لويانو کي د ښکنځلو کولو رواج عام سوی دی . څوک ښکنځل بد هم بولي .ما خو دا جائزه اخيستې ده چې زموږ په ملک کي د خدایٰ تعالی نوم تر اخيستلو ښکنځل زيات کيږي پر هره خبره ښکنځل کيږي حتی چي بيخي کوچنيان هم چي لويانو ته ګوري ښکنځل ځيني زده کوي او کوی يې ، حتی چي کوشنيان ولويانو ته هم ښکنځل کوي، بالآخر دغه ښکنځل وجنګ ته ورسيږي . ستاسو څخه درخواست دی چي د ښکنځلو په باره کي چند حديثونه بيان کړئ؟

جواب: ......

۱﴾......**"عن عبد الله بن مسعود رضی الله عنه قال قال ررسول اللهﷺ سباب المسلم فسوق وقتاله کفر۔"(بخاری شريف) .**

حضورؐ وفرمايل ومسلمان ته ښكنځل كول سخت گناه ده د هغه سره جنګ كول كفر دى (بخاري شريف)

۲﴾......"عن أبى هريرة رضى الله عنه ان رسول اللهﷺ قال لا ينبغى لصديق ان يكون لعّانا "(مسلم شريف) .

حضورﷺ وفرمايل چې مسلمان بايد لعنت ويونكى يا كونكى نه وي .

۳﴾......"عن انس رضى الله عنه ان رسول اللهﷺ قال المستبان ما قالا فعلى البادى مالم يعتد المظلوم" .

حضورﷺ وفرمايل دوه ښكنځل كوونكي، چې څه په خپل ما بين كې وايې دهغه گناه پر هغه شروع كولو والا ده تر هغه وخته چې مظلوم زياتوالى نه وكړي .

٤﴾......"عن ابن مسعودؓ قال قال رسول اللهﷺ ليس المؤمن بالطعان و لا باللعان ولا الفاحش و إلّا البذى "(ترمذى شريف) .

حضورﷺ وفرمايل كوم سړى چې پر نورو طعنه زني كوي لعنت كوي بيهوده گويې كوي هغه مومن نه دى .

٥﴾......"عن الجاذرؓ قال قال رسول اللهﷺ لا يرمى رجلاً بالفسوق و لا يرميه بالكفر إلّا ارتدت عليه ان لم يكن صاحبه كذلك "(مشكوة ج ص٤١١) .

رسول اللهﷺ وفرمايل كله چې څوک يوچا ته بد كار ووايې كافر ووايې او هغه داسې نه وي نو پخپله ويونكى دغسې جوړيږي .

٦﴾......"عن أبى الدرداء رضى الله عنه قال سمعت رسول اللهﷺ يقول ان العبد إذا لعن شيئا صعدت اللعنة إلى السماء فتغلق ابواب السماء دونها ثم تهبط فتغلق ابوابها دونها ثم تاخذ يمينا و شمالا فاذا لم تجد مساغا رجعت إلى

الذی لعن فان کان ذلك أهلا و إلا رجعت إلی قائلها "(أبو داؤد ، مشکوة ج ۲ ص ٤١١) .

حضور ﷺ وفرمایل چي بنده چي پر یو شي لعنت کوي نو هغه لعنت و اول آسمان ته ځي نو هلته دروازې ورته بندې سي بیا مځکي ته راسي نو د مځکي هم دروازې ورته بندې سي بیا راسته او چپه طرفته ولاړي سي کله چي هیڅ لاره نسي ورته پیدا نو بیا چي پر چا لعنت کول سوی دی و هغه ته ورسي . که چیري هغه ددغه لعنت لائق وي خو صحیح ورنه ویلو والا ته واپس راځي .

بھول کر بھی دیتی نہیں گالی شریفوں کی زبان
یہ کمینوں کی علامت ہے رزیلوں کا نشان

☆☆☆

د حضورؐ د حضرت آدم علیه السلام دمخه د نبي کېدو مطلب :

سوال : ...... یو عالم حدیث "کنت نبیا و آدم بین الماء و الطین" بیاناوه او وېي ویل : چي حضور ﷺ د حضرت آدم د اوبو او خاورو خمیر کېدو په وخت کي نبي وو په اعتبار د شهرت په ملایکه وو کي آیا صرف د نبیؐ صرف آوازه وه یا د راتک شهرت یې هم وو یا پخپله حضور ﷺ موجود وو؟ او یو بل سړي وویل چي دغه حدیث موضوع دی او س تاسي واضح وفرمایي چي آیا دغه حدیث موضوع دی، صحیح دی یا ضعیف دی ؟

جواب : ...... "کنت نبیا و آدم بین الروح والجسد"(رواه البخاری فی تاریخه والحاکم و صححه ، تذکرة الموضوعات :ص ٨٦)

عن أبی هریرةؓ قال قالوا یا رسول الله متی وجبت لك النبوة قال وآدم بین الروح والجسد (رواه الترمذی ، مشکوة ص ٥١٣) .

په الفاظ بالا کي حدیث په کتب حدیث کي موجود دی لیکن چي کوم الفاظ په سوال کي لیکل سوي دي هغه الفاظ ثابت نه دي بلکه موضوع دي . ملا علي قاريؒ په مرقات کي تحریر فرمایي:

"اماما یدور علی الالسنة کنت نبیا وآدم بین الماء والطین فقال السخاوی لم اقف علیه بهذا اللفظ فضلا عن زیادة وکنت نبیا ولا ماء ولا طین ـ قال الحافظ ابن حجر ان الزیادة ضعیفه وما قبلها قوی وقال الزرکشی لااصل له بهذا اللفظ"(مرقاة ج ٥ ص ٣٦٧) .

په تذکرة موضوعاتو کي علامه طاهر پتنيؒ لیکي:

"وفی الزیلعی وکنت نبیا وآدم بین الماء والطین وکنت نبیا ولا آدم ولا ماء ولا طین قال ابن تیمیة موضوع ص ٨٦" .

خلق ادم علیه السلام څخه مخته دآنحضرتؐ نبي کېدل دا په اعتبار د شهرت دي . دیگر انبیاء علیهم السلام . . . . هم د الله تعالی په علم کي موجود وو . مګر د فرشتو په مخکي د هغو اظهار نه وو کړل سوی لیکن دآنحضرتؐ اسم ګرامي او دده عهدهٔ رسالت اظهارؔ او اعلان کړل سوی وو .

صاحب لمعات لیکي:

"جوابش آنست که مراد اظهار نبوت اوست علیہ ﷺ پیش از وجود عنصری وے در ملائکه وارواح چنانکه وارد شده کتاب اسم شریف او بر عرش وغیره۔"(ج ۴ ص ۴۹۹) .

د زنا په باره کي د يو حديث حواله:

سوال: ...... يو سړي د زنا په باره کي د حضور ﷺ ځخه پوښتنه وکړه نو حضور ﷺ وفرمايل چي ته دا برداشت وې چي څوک ستا مور خور لور سره زنا وکړي هغو جواب نه کړی ور، نو حضور ﷺ وفرمايل چي هغه زانيه خو هم ديو چا مور خور لور خو به وي . دا جواب داسي دی چي د ز نا په رد کي تر دغه بهترين جواب نسته، نه کېدای سي ليکن آيا دغه حديث دی، تصديق کول مطلوب دي .

جواب: ...... دغه حديث بروايت أبو امامة رضى الله تعالى عنه امام احمد بيان کړی دی . (ابن کثير ج ۳ ص ۲۸)

سوال: ......خدای تعالى انسان پر خپل صورت پيدا کړی دی ددې مطلب څه دی؟

جواب: ...... خَلَقَ آدم على صورته، مطلب دا دی چي آدم عليه السلام يې پر خپل خوښ صورت پيدا کړی دی يعني په داسي صورت يې پيدا کړی دی چي هغه صورت د الله تعالى خوښ وو مثلا سيده قد، با رونق، ځلېدونکې چهره وغيره .مطابق آيت قرآن : ﴿مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ ـ الَّذِيْ خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ ـ فِيْ أَيِّ صُورَةٍ مَّا شَاء رَكَّبَكَ﴾ الخ .

په قبر کي عند السوال د آنحضرت ﷺ صورت مثالي پېښېدل يا د پردو ليري کېدو تحقيق:

سوال: ......په قبر کي چي فرشتې د مړي څخه سوال کوي "ما هذا الرجل" نو د هذا اشاره د قريب دپاره ده که د بعيد دپاره ده؟ آيا هغه د حضور ﷺ شکل ور ښکاره کول کيږي يا د مابين څخه پردې ليري کول کيږي او نبي عليه السلام د خپلي روضې مبارکي څخه ورليدل کيږي؟

جواب: ...... هذا اشاره قريبه ده . د دغه ځخه مراد معهود ذهني دى و مړي ته د حضور ﷺ صورت مثالي پېښېدل يا د مابين ځخه پردې ليري كېدو په قول د "صاحب مرقاة المفاتيح" ديو صحيح يا ضعيف حديث ځخه ثبوت نه ملاويږي پوره عبارت داسي دى:

"(ما هذا الرجل الذى بعث فيكم) اى ارسل اليكم يعنون محمد ﷺ و عبر بذلك امتحانا لئلا يتلقن تعظيمه من عبارة القائل والاشارة لما فى الذهن فانه لم يرد حديث صحيح و لا ضعيف فى انه يكشف للميت حتى يرى النبىّ فلاالتفات إلى قول القبورئين و من شاكلمه بان رسول اللهﷺ يشهد بذاته فى الخارج فى قبر كل ميت عند سوال الملكين اهـ" . (مرقاة المفاتيح ج ۲ ص ۴۵۵)

د فضيلت عقل په باره كي

د يو حديث تحقيق:

سوال: ......حديث نبويّ د حضرت عبد الله بن عمرؓ ځخه روايت دى چي حضور ﷺ د لمانځه، روژې، زكوة، حج او عمرې او نورو نېكيانو ذكر كاوى و يې فرمايل چي دغه ټوله كوئ ليكن د قيامت په ورځ ده ته د عقل او فهم مطابق بدله وركول كيږي . (او كما قال عليه السلام))يا دغه حديث صحيح دى، ددغه حديث مطلب څه دى؟

جواب: ......و انما يجزى على قدر عقله " ضعيف"(الى ان قال) و كل حديث و رد فيه ذكر العقل لايثبت (تذكرة الموضوعات) للفتنى ص ۲۹ باب عقل) . دغه حديث خو پوره نه سو راته ميلاو البته نشان زده عبارت ضعيف دى په دغه عبارت كي يوه قاعده بيان سوې ده چي په كوم حديث كي دعقل

ذکر وسي هغه حديث د نبي ؑ څخه ثابت نه دی .

شيدې، خوشبو، او بالښت
نه رد کولو حديث ضعيف دی:

سوال: ......د زيد دا خيال دی چې بالښت، خوشبو او شيدې ددغو درو شيانو څخه يو ځوک يو شی در پېش کړي په اخستلو يې انکار نه کول پکار دي په دين کې ددغه اصل څه دی؟

۱﴾ ...... آيا په حديث کې راغلي دي چې اخستلو څخه يې انکار مه کوئ او دغه شيان قبلوئ .

۲﴾ ...... نو بيا مقدار به څومره وي مثلاً يو سړی پنځه کيلو شيدې پېش کړي يا لس کيلو ورکړي يا په ډېر مقدار عطر (خوشبو) در کړي نو بايد څه وکړل سي؟

جواب: ......" عن ابن عمرؓ قال قال رسول اللهﷺ ثلاث لا ترد الوسائد و الدهن والطيب واللبن" (شمائل ترمذی) .

په حديث شريف کې ددغو درو شيانو څخه انکار نه کول ثابت دي .

۲﴾ ...... په حديث شريف کې د مقدار تصريح نسته بظاهر لږ مقدار معلوميږي چې هغه د اخستلو والا بار محسوس نه کړي .

☆ تنبيه: په دغه حديث کې بعض محدثينو کلام کړی دی . لان فيه عبد الله بن مسلم هرمز المکی کما فی الموضوعات الکبير (ص ۵۷)،

په حديث کې دهن او طيب څخه مراد يو شی دی يعني خوشبودار تېل نو لهذا په بعضو نسخو کې صرف "الطيب" ذکر دي . (حاشيه شمائل ص ۱۴)

د تهجد په مختلفو روایتونو کي بهترين تطبيق

سوال: یو فریق وایي بل فریق وایي، په حدیثونو کې د نبي حضور ﷺ د تهجد په تعداد ډیر زیات اختلاف دی.

یو فریق وایي د رسول مقبول ﷺ څخه د تحیة الوضوء او وترو نه دوولس رکعت تهجد ثابت دي.

او بل فریق وایي د حضور ﷺ څخه تحیة الوضوء او وترو نه اته رکعت تهجد ثابت دي.

وایي چې حضور ﷺ چې څنګه په اته رکعته تهجد مستقیم پاته شوي وو نو زیات د حضور ﷺ څخه ثابت نه دي هغه دواړه فریقه څه دلایل ورسره ذکر کوي.

ستاسو څخه درخواست دی چې د دواړو ډلو په مینځ کې محاکمه وکړئ چې حق کوم یو دی او قوي دلایل د کوم یو دي؟

ج: د دواړو فریقو دلایل

حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علي تهانوي صاحب فرمایي لمونځ د تهجد دوولس رکعته دی. بهشتي زیور حصه دوهمه صفحه ۳ کې فرمایي

مسئله: نیمه شپه پس د پاسیدو لمونځ ډیر ثواب دی دغه ته تهجد وایي دا لمونځ د الله تعالی په نیز ډیر مقبول دی د نورو ټولو نفلو نه زیات ثواب دی د تهجد لمونځ کم نه کم څلور رکعته دی او زیات نه زیات

دوولس ركعته دى .

حضرت مولانا شاه ولى الله په خپل كتاب "انتباه فى سلاسل اولياء الله" كي فرمايي: "ومن جمله وظائف صلوة النوافل او التهجد اوالاشراق والاستخارة والضحىٰ والتجهجد اثنا عشر ركعة"(ص ٤٨) .

دليل ديگر:۔ تصنيف عالم ربانی مقبول بارگاه سبحانی حضرت ثناء الله پانی پتی "مالابد منه" كي فرمايي: "نماز تهجد سنت موكده است پيغمبر عليه السلام گاہے ترک نفرموده واگر احيانا فوت شده دوازده ركعت در روز قضا فرمود۔ ونماز تهجد از چهار ركعت كمتر نيامده واز دوازده ركعت زياده هم به ثبوت نه پيوسته پيغمبر عليه السلام نماز وتر وتهجد ميخواند سنت هميں است" (مالابد منه ص٦٦) .

دليل ديگر:۔ حضرت شيخ المشائخ عبد القادر جيلاني قدس سره په "غنية الطالبين" كي فرمايي: "وروى انه عليه السلام كان يصلى من الليل اثنتى عشر ركعة ثم يوتر بواحدة"(ص ٦٠٢) .

دليل ديگر:۔ مولانا الحاج فقير الله حنفيؒ په "قطب الارشاد" كي فرمايي: "ادنى تهجد ركعتان واكثره اثنا عشرة ركعة من غير وتر كان رسول الله عليه السلام إذا قام من الليل يتهجد"(قطب الارشاد ص ٢٧١) .

دليل ديگر:۔ د دوولسو ركعتو بل دا دليل دى چي حضرت مولانا عبد العزيز صاحب محدث دهلوي فرمايي: ونماز تهجد از دو ركعت تا دوازده ركعت بطور تراويح بايد خواند . (فتوى عزيزى ج ١ ص ١٧٢)

دليل ديگر:۔ د دوولسو ركعتو دا دى چي په حاشيه مدينه كي علامه الشيخ محمد بن سليمان الكروي المدنيؒ فرمايي: "قال ابن الجزرى ورد عنه عليه السلام كا يصلى اثنتى عشر ركعة من الليل"(ج ١ ص ٢٢) .

دلیل دیگر:۔ پـه بـاره د تهـجـد ددوولسـو رکعتو دا دی په نسائی شریف کي دي : "عـن عائشةؓ ان رسول اللهﷺ كان إذا لم يصل من الليل منعه من ذلك نوم غلبته عينه او وجع صلى من النهار اثنتى عشر ركعة ۔"

مـحشـی کـاندهلوی بین السطور محشیؒ فرمايي "يعلم منه ان التهجد ثنتا عشر ركعة" .بل حٰای مـحشيؒ فرمايي: "عـلى قوله صلى من النهار يقضى فى النهار ما فاقه من الليل انتهى"(نسائي شريف ج : ص ۱۹۹)

دلیل دیگر:۔ د دوولسـو رکـعتـو په باره کي په احياء العلوم کي امام غزالي فرمايي :

" الـفائدة الثانية قضاء النوافل اذ قضى رسول اللهﷺ ذلك ولنا فيه اسوة حسـنة و قـالـت عـائشةؓ كـا رسول اللهﷺ إذا غلبه النوم او مرض فلم يقم تلك الليل صلى اول النهار ثنتى عشرة ركعة "(احياء العلوم ج ۱ ص ۱۸٤)

دلیل دیگر:۔ د دوولسو رکعتو دا دی :

عـلامـه ابـن قـيـمؒ په "زاد الـمـعـاد" جلد اول کي فرمايي: " و كان ﷺ إذا غلبه النوم او وجع صلى من النهار ثنتى عشرة ركعة " ج ۱ / ص ۸٦) .

☆...... د فريق ثاني دلائل:

عـلامه شبیر احمد عثمانيؒ په "فتـح الملهم" ج ۲ ص ۲۸۸ کي فرمايي:" ان الـنبـیؐ كان يـفتتـح صلوته بالليل بركعتين خفيفتين و هما مبادى التهجد ثم يصلى ثمان ركعات و هى اصلى تهجد"(فتح الملهم ج ۲ ص ۲۸۸) .

دلیل دیگر:۔ د اتـو (۸) رکـعاتو دلـیل دا دی چي عـلامه شاميؒ په جلد اول کي فـرمـايي:" و هـذا بـنـاءً عـلـى اقـل تـهـجده ﷺ كان ركعتين و ان منتهاه كان ثماني ركعات "(شامي مطبع استنبول ص ٦٤١) .

دلیل دیگر:۔ د اتو (۸) رکعاتو دلیل دا دی چي مولانا رشید احمد گنگوهيؒ فرمایي: الجواب په تهجدو کي کم سې کم دوه رکعته سنت دی او زیات تر زیات څومره قدر چي کولای سي درست او صحیح دی مګر د حضور ﷺ څخه اته رکعته زیات ثابت نه دي (فتاوی رشیدیه ج ۲ ص ۴۸۸) او عرف الشذی کي هم اته رکعته ثابت دي.

غرض دا چي د حضور ﷺ څخه بغیر تحیة الوضوء د وتر دوولس رکعته تهجد ثابت دی که نه؟

جواب:......په صورتِ مسئوله کي دا واضح دي چي په روایاتو کي چي تر ټولو زیات تعداد د رکعتو دی هغه په حواشي منذرئ کي موجود دي. اکثر ما روی فی صلوة اللیل سبع عشر رکعة.

د دغه اختلاف مجموعه بهترین تقریر علامه عثمانيؒ په فتح الملهم کي ذکر کړی دی. د هغه حاصل دا دی چي په اصل کي د تهجد اته رکعته دي لیکن شروع کي حضور ﷺ دوه رکعته خفیفه (مختصر) کول نو دا د اتو سره لس رکعته سو ددغه بعد یې وتر ادا کول ددغه بعد یې بیا په ناستي دوه رکعته کول. هغه توابع وتر ویل پکار دي دا ټوله پنځلس رکعته جوړیږي. ددغه مختصر صورتحال څخه بعد چا چي دیوولسو رکعتو ذکر کړی دی مثلا د حضرت عائشهؓ په روایت کي دي: "کان یصلی باللیل أحدی عشر رکعة"(رواه مسلم). په دغه کي اصل اته رکعته تهجد سو او د درو رکعتو د وترو بیان دی.

۲﴾......چا چي د دیارلسو (۱۳) رکعتو بیان کړی دی مثلا د ابن عباسؓ روایت په بخاري شریف کي دی:" ان صلوته ﷺ من اللیل ثلاث عشر رکعة

و رکعتین بعد الفجر سنة الصبح ۔" .په دغه کي دوه رکعته مبادي تهجد یا توابع وتر شامل دي .

۳﴾...... او کوم چا چي د پنځلسو رکعتو د تهجد ذکر کړی دی هغو مبادي تهجد او توابع وتر شامل کړي دي .

۴﴾...... او کوم چا چي د اولسو (۱۷) رکعتو د تهجد ذکر کړی دی هغوی د سهار دوه سنته هم ور شامل کړي دي چي د هغو تفصیل دا دی:

دوه رکعته مبادي تهجد، اته رکعته اصل تهجد، درې وتر، دوه رکعته توابع وتر، دوه رکعته سنت د سهار .

د مولانا ددغه تحقیق بعد ستاسو اختلاف حل کیږي او ددغه څخه دا فیصله را وزي چي د تهجد کل لمونځ تبع وتر سره پنځلس رکعته دی . او بغیر د ترو دوولس رکعته دی .

په دغه کي اته رکعته داسي دي چي هغه حضور ﷺ بطور تهجد ادا کول ددغه دمخه دوه رکعته مختصرا ادا کول . دغه هغه دوه رکعته دي چي د وترو بعد ادا کېدل هغه به هم مختصر وو . په دغه دوولسو رکعتو کي تحیة الوضوء هم شامله وه .

تحیة الوضوء نیت که چیري په فرض لمانځه کي وسي هم ادا کیږي اول دوه رکعته خفیفتین مبادي تهجد بلل کیږي . په دغه کي نیت د تحیة الوضوء کېدای سي . ددغه څخه علاموه د حضور ﷺ څخه د تحیة الوضوء لمونځ ثابت نه دی .

پس تحیة الوضوء په دغه دوولسو رکعتو کي شامله وه .

انا احمد بلا میم، موضوع روایت دی:

سوال:......څه فرمايي علماء دين و مفتيان شرع متين په دې مسئله کي . بکر وايي چي حضور ﷺ سرور کائنات فرمايلي دي:

"انا احمد بلا ميم" د دې معنی ده چي زه هم احد يم .يعني د خدای تعالی (ج) ذات و صفات بعينه زما ذات اوصفات دي زه د الله تعالی د ذاتي صفاتي کمالاتو واحد مالک يم . بس فرق صرف دونه دی چي د يوه وجود دوه نومونه سول .

ذاتي نوم احد دی او صفاتي نوم يې احمد دی .

بکر دا هم وايي: چي حضور ﷺ فرمايلي دي: "انا عربی بلا عين" . نو چي عين ساقط کړل سي نو لفظ عرب څخه "رب" جوړيږي ګواکي د دواړو حديثو واضح مطلب دا سو چي زه "أحد" هم يم او "رب" هم يم . ځکه چي دواړه احاديث په صحاح ستة کي موجود دي .

ليکن زيد وايي چي دواړه حديثونه غلط او درواغ دي چي پر ذات د رسول الله ﷺ باندي بهتان عظيم دی . پر دغه دواړو حديثو ايمان راوړل د لغوياتو او کفرياتو څخه دي؟ آيا شرعاً د بکر قول صحيح دی که د زيد، که چيري بکر غلط دی نو آيا د بکر دپاره تجديد ايمان ضروري دی که نه؟ د بکر امامت جائز دی که نه؟

جواب:......بکر پر غلطي باندي دی هر دواړه روايته غلط موضوع دي په صحاح ستة او د حديث په معتبرو کتابو کي ددغه نوم و نشان نه سو را ته ميلاو .

د زيد عـقيـده صحيح ده . بكر هر ګز د امامت لائق نه دى دغسي عقيده كفر ده په بكر پسي كړل سوي لمنځو اعاده ضروري او واجب ده . كوم سړى چي دا عقيده ولري چي الله تعالى په حضور ﷺ كي حلول كړى دى هغه د اسلام څخه خارج دى .

"ان الله خلق اٰدم على صورته" حديث دى:

سوال :......يو مشهور حديث دى:" ان اللّه خلق اٰدم على صورته " د دغه څه مطلب دى؟ آيا دغه حديث دى كه نه؟

جواب :...... مذكوره حديث په بخاري او مسلم كي موجود دى مطلب ددغه حديث دا دى چي الله تعالىٰ خپل بعضٰ صفات او اخلاق يو څه حصه آدم و بني آدم و ته عطا كړي دي . (قرطبي)

د معراج په شپه نهه نوي زره (۹۰۰۰۰) كلام وسو، موضوع دى :

سوال :......مشهوره ده چي حضور ﷺ معـراج تـه ولاړى هلتـه يې د الله تعالى سره (۹۰۰۰۰) كلام خبري وكړې، دېرش زره خو ښكاره دي چي د علماء دين سره دي او دېرش زره باطن دي چي د اولياء سره دي ، چي هغه علماء دين جلا شى بولي او دېرش (۳۰۰۰۰) حضور ﷺ و چا ته نه دي ورښولى . كه چيري و چا ته نه يې ور ښوولي نو مقصد د تبليغ د حضور ﷺ فريضه ده هغه فوتيږي ددغه بيانٍ وضاحت وكړه .

جواب :......دغه بالكل غلطٌ او بې بنياده دى . د آنحضرتؐ د ټولو تعليماتو سر چشمه قرآن او حديث دى .

سلمانؓ منا أهل البیت ثبوت :

سوال: ......صاحب اصح السیر (ص ١٨٨) مطبع کراچي کي، په واقعه خندق کي فرمایي: چي په دغه ورځ حضرت سلمان فارسيؓ یوازي تنها د لسو کسانو کار وکړ . مهاجرینؓ به ویل چي سلمانؓ زموږ څخه دی . انصارؓو به ویل چي سلمان زموږ څخه دی . دغه قصه چي کله رسول الله ﷺ ته را ورسېدله نو حضور ﷺ وفرمایل چي سلمانؓ زما اهل بیتو څخه دی .

(٢) ...... کل تقی نقی فهو اهل .

(٣) ...... حضرت ام سلمه عرض وکړی . یا رسول الله انا من أهل البیت فقال بلی انشاء الله .

دغه درې سره احادیثه د اهل سنتو په کومو کتابو کي موجود دي او د سند د لحاظه څنګه دي؟

جواب: ......دغه حدیث په ''البدایة والنهایة ج ۴ ص ۹۹'' کي موجود دی لیکن په دغه حدیث کي دغه تذکره نسته چي حضرت سلمان فارسي په یوه ورځ د لسو کسانو کار کړی وو البته د مهاجرینو او انصارو اختلاف او د آنحضرتؐ دا فرمان چي سلمانؓ زما د اهلیت څخه دی دغه الفاظ موجود دي .

٢﴾...... بعض معتمد حواشي کي بحواله طبراني (بسند ضعیف) دغه حدیث نقل کړی دی .

٣﴾...... ابن کثیر په حواله د امام احمد دا نقل کړی دی چي حضرت ام سلمة

عرض وكړى چي: فقلت و انا يا رسول الله ﷺ و انت . (ج ۳ ص ۴۸۴) .

د حج په سلسله كي د يو حديث تحقيق:

سوال: ...... رب تعالى (ج) په خپل كلام مقدس كي ارشاد فرمايي: ﴿فَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْراً يَرَهُ . وَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرّاً يَرَهُ﴾ او په حديث كي دي چي كوم سړى باوجود طاقت مالي و بدني د حج د سعادت څخه مستفيد نه سو نو د هغه خاتمه پر يهوديت او نصرانيت وسوه . او كما قال
نو د حديث شريف څخه معلومه سوه چي مذكوره سړى د حج ادا نه كولو والا باقي اعمال فرائض وغيره باطليږي . د آيت مذكوره مضمون د دغه برعكس دى ددغه تعارض به څه تطبيق وي؟

جواب: ...... د آيت مطلب دا دى چي كومه ګناه معاف نه سي د هغه سزا به ضرور ملاويږي او چي كومه نېكي ضائع نه سي د هغه جزا به ضرور ميلاويږي لكه چي د نورو آيتو او حديثو څخه هم ثابته ده . د اسلام د قبلولو څخه دمخه ډېري ګناهوي كيږي ليكن اسلام هغه منهدمه كوي: قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً﴾ و قال رسول الله ﷺ: "ان الاسلام يهدم ماكان قبله" .

او دغه رنګه د الله تعالىٰ ارشاد دى: ﴿وَمَن يَكْفُرْ بِالإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ﴾ دا معلومه سوه چي د ارتداد څخه حبط اعمال كيږي .

الغرض په آيت كي د نورو نصوصو په رڼا قيد مذكور لازم دى . او د حديث شريف مطلب دا دى چي باوجود استطاعت حج نه كول دا ناشكري ده چي د ارتداد، يهوديت، نصرانيت سبب جوړېداى سي . او د ارتداد حبط اعمال كيږي . ګويا نېكياني ضائع كيږي او په آيت كي پر داسي نېكيانو د جزا

ذکر دی چي نه وي ضائع سوي پس په آیت او حدیث کي هیڅ تعارض نسته .

﴿۲﴾...... دغه حدیث پر مبالغه او تشدید باندي محمول دی . "و هو من باب المبالغة والتشدید والایذان بعظمة شان الحج کذا فی بعض الحواشی" .

﴿۳﴾......امام ترمذي دغه حدیث متکلم فیه بللی او فرمایي:

"وفي إسناده مقال و هلال بن عبد الله مجهول والحارث یضعف فی الحدیث" . واضحه دي وي چي ترک حج ارتداد نه دی نه د دغه څخه سابقه اعمال ضائع کیږي . هو! دغه ناشکري د الله تعالی د حفاظتِ خاص څخه د وتلو او په ارتداد کي د داخلېدو سبب کېدای سي چي د هغه ضائع کېدل کیږي . ګواکي د ترک حج څخه حبط اعمال خو نه وسو لیکن د ارتداد اندېښه ضرور پیدا سوه .

د اهل بیتو متعلق څو موضوعي احادیث:

سوال :......یو سړي محمود شاه نامي چي خپل ځان محدث هزاروي بولي یو کتاب یې لیکلی دی . د هغه کتاب نوم "السیف الملول" دی په هغه کي دا احادیث درج دي:

﴿۱﴾......اکرموا و وقروا اولادی الصالحون الله والطائحون لی.(ص :۳۸)

﴿۲﴾......اقبلوا عن محسنهم و تجاوزوا عن مسیئهم.(ص:۳۸)

﴿۳﴾......عترتی خلقوا من طینتی و رزقوا فهمی.(ص ۳۸، ٥٤)

﴿٤﴾...... من لم یعرف حق عترتی و الانصار والعرب فهو لأحدی ثلث اما ولد زانیة و اما منافق و اما امرأ حملت به امه فی غیر طهر.(ص۳۸)

د دغه مفهوم څو نور احادیث هم درج دي، نیز د هغه عقائد داسي دي:

د ساداتو سره چي کوم سلوک وکړل سي هغه براه راست د حضور ﷺ سره دي .

او چي څوک د ساداتو تنقیص وکړي هغه کافر او مرتد دی . (السیف المذکور ص ۷)

یو صحیح المنسب حسني و حسیني سید کافر کېدل نا ممکن دي ځکه چي هغه بضعة الرسول دی او د نوع و جز رسول څخه څنګه ممکنه ده چي هغه دي د کفر ارتکاب وکړي لکه څنګه چي د حضور ﷺ تعظیم فرض قطعي دی داسي د ساداتو تعظیم هم فرض قطعي دی . و غیر ذلک .

جواب :......د مذکوره عقائدو د أهل السنة والجماعة په کتابو کي هیڅ نوم و نښان نسته او نه مي تر اوسه دغه احادیث لیدلی، نه مي اورېدلی دی . دغه سړی مبتدع ضال او مضل دی . حدود شرعیه څخه متجاوز او غالي دی . د مسلمانانو له داسي سړي سره بیعت کول جائز نه دی .

پاته سو احترام، اکرام د حضراتو ساداتو کرامو او اعزاز و تعظیم د حدود شریعیه په حدودو کي و هر مسلمان ته په کي اختلاف نسته .

د احادیثو څخه د ابدال ثبوت :

سوال :......د طریقت د عقائدو څخه یوه عقیده دا هم ده چي په دنیا کي هر وخت یو غوث اووه (۷) قطبه او څلوېښت (۴۰) ابداله وي . ددغه څخه مخته درجه د صاحب خدمت حضراتو ده چي د هغو متعین تعداد نسته . ویل کیږي چي د ټوله عالم نظم ضبط د دغه حضراتو په . . . . تدبیر سره انجامیږي . د خیر او شر د قوتو خالق خو الله دی لیکن په دنیا کي ددغه قوتو په نافذولو کي دغه هستیاني مؤثري وي . دغه د عوام الناس د نظر

ځخه پوشیده دي ځکه چي عموماً دغه خلک هم عام خلک دي . و دوی ته د
الله تعالی (ج) د طرف ځخه دغه قوت و ودیعت سوی دی چي د یو ځای
ځخه و بل لیري ځای ته بغیر د یو ظاهري ذریعې آمد و رفت کولای سي.
په مناسبه وقفه کي د دوی حضراتو اجلاس منعقد کیږي . په اجلاس کي
پر بین الاقوامي مسائلو بحث کیږي او د آئنده دپاره پالیسیاني مرتب
کیږي . د یو ابدال یا قطب د وفات بعد ددغې محکمې سربراه (غوث) د
طرفه ځخه فوراً نوی سړی تعینات کیږي . د دغې سلسلې مشهوره قصه
د حضرت غوث سبحاني شیخ عبد القادر جیلانيؒ بیان کیږي چي په
کومه شپه د بغداد قطب فوت سو هغه شپه یو غل د غلا په غرض د
حضرت کره راغلی او هلته روند سو او هلته پاته سو حضرت هغه په یو
نظر د غله ځخه قطب جوړ کړی او فوت شده قطب پر ځای یې مقرر کړ.
او داسي په شیلاوو واقعات ما د علماؤ ځخه اوریدلي دي لیکن په دغه
باره کي اطمینان قلب نه سو راته حاصل . زما څو بزرګان پر دې ټینګ دي
چي زه دي دغه عقیده ومنم .

زه د دوی ځخه شرعي دلیل غواړم لیکن هغوی د دلیل راکولو ځخه
قاصر دي . تاسو پر دې تمامو ځنډو باندي رڼا واچوئ .

جواب :......دا عقیده نه یوه مسئله ده . د ابدال وجود په حدیث ثابت دی:

(۱):......عن علیؓ ان رسول اللهﷺ قال لا تسبوا الشام فان فیهم الابدال۔ (رواه طبرانی وغیره)

(۲):......و اخرج احمد عنه قال سمعت رسول اللهﷺ یقول الابدال بالشام و هم اربعون رجلاً یسقی بهم الغیث و ینتصر بهم علی الاعداء و یصرف عن أهل

الشام بهذا العذاب و غیر ذلك۔ (رسائل ابن عابدین ج ۲ ص ۲۷۰)
ابن جوزيؒ داسي روایاتو ته موضوع ویلي دي . لیکن علامه جلال الدین سیوطيؒ ددغه تردید کړی او لیکلي يې دي: "ان خبر الابدال صحیح و ان شئت قلت متواتر" .
علامه سخاويؒ حدیث نمبر ۲ صحیح بللی او د باقي روایاتو تضعیف يې کړی، نیز د نورو آثارو څخه هم د دغه حضراتو خصوصیت معلومیږي .
د مصائبو عامه دفع: حوائج خلق د پوره کولو په باب کي ددوی دعاوي قبلیږي او نصح للمسلمین د دوی خصوصي وصف دی .
خطیب بغداد نقل کړي دي: " فاذا عرضت الحاجة من امر العاممة ابتهل فیها النقباء ثم النجناء ثم الابدال۔" .
بالا امور ثابت دي لیکن د دغه علاوه د دوی اجتماع، بین الاقوامي مسائلو په باره پالیسیاني جوړول چیري تر نظر نه دي تیر سوي د حق تعالی جل شانه په نزد تمام پالیسیاني د وختي څخه جوړي سوي دي د هغو د طی کولو مزید څه حاجت سته! بظاهر دا صحیح نه دی .

طلب العلم فریضة علی کل مسلم، سند ضعیف دی:

سوال: ......طلب العلم فریضة والا حدیث کي لفظ "مسلمة" سته یا نه، آیا دغه حدیث قوي دی که ضعیف؟

جواب: ...... علامه سخاويؒ په "مقاصد" کي لیکي: چي په دغه حدیث الفاظ د "مسلمة" منقول نه دي .

"و روی البیهقی فی شعب الإیمان إلی قوله و مسلم وقال هذا حدیث متنه مشهور و إسناده ضعیف و قد روی من اوجه کلها ضعیفة اهـ"(ج ۱ ص ٣٤) .

نیـز امـام احـمـد بـن حـنـبـلؒ، ابـن راهـویـه، أبو علی نیشاپوري او حاکم وغیره څخه هم ددغه غیر صحیح منقول دی .

د علامه سیوطيؒ څخه منقول دي چي د امام نوويؒ څخه ددغه حدیث په باره کي پوښتنه وسوه نو هغه وفرمایل دا حدیث سنداً ضعیف دی اګر چه معنیً صحیح دی . (مرقاة ج ۱ ص ۱۹۲)

د غیبت په باره کي د یو حدیث تحقیق :

سوال :...... د کبائرو څخه و غیبت ته اشد من الزنا ویل سوي دي . دغه حدیث دی که مقوله . حالانکه د زنا حد د نص قرآني څخه ثابت، معلوم دی او په دنیا کي لږ کیږي او پټه کیږي او غیبت کثیر الوقوع او علی الاعلان وي او د هغه څخه فسادات خونریزي کیږي نیز هیڅ مقام او مجلس ددغه څخه خالي نه دی باوجود ددغه د نص قرآني څخه هیڅ نه معلومیږي .
دیګر دا هم واضحه کړه چي غیبت حقوق الله دی که حقوق العباد ؟

که چیري د زنا حد ورکول سي نو په دې زمان کي ددغه څه صورت کېدل پکار دي ؟ ځکه چي په حکومت کي اسلامي قواعدي جاري نه دي .

جواب :...... الغیبة اشد من الزنا، حدیث دی، بیهقي کي د حضرت جابرؓ او أبو سعید څخه مروي دی نیز په احیاء العلوم کي هم سته .

"قال انس خطبنا رسول اللهﷺ فذکر الرباء و عظم شانه فقال ان الدرهم لیصیبه الرجل من الربوی اعظم عند الله فی الخطیئة من ست و ثلاثین زینة

يزنيها الرجل و اوبى الوبا عرض الرجل المسلم قال فى حاشية احياء العلوم رواه ابن الدنيا بسند ضعيف" .

په قرآن مجيد كي الله تعالى د غيبت په باره كي فرمايي:

۲ . ﴿أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَن يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتاً﴾

۳ . دا ضروري نه ده چي د هر جرم سزا دي بطور حد ذكر كړل سي . غيبت حقوق العباد څخه دى لهذا ددغه بخشش د هغه سړي څخه وغوښتل سي چي د چا غيبت كړل سوى وي . د حدودو د اجرا كوښښ كول پكار دى . بغير حاكم يا سلطان بل سړى حد نه سي لګولاى .

د انكار حديث په سلسله كي

د شاه عبد العزيز محدث دهلويؒ د يو عبارت وضاحت:

سوال: ......شاه عبد العزيز محدث دهلويؒ په فتاوى عزيزيه كي ليكلي دي

. . .

سوال: ...... د هغه سړي په باره كي څه حكم دى چي د حديث انكار وكړي؟

جواب: ......په دغه مسئله كي څو احتمالات دي:

۱﴾ ...... دحديث انكار ديو غرض فاسد دوجهي نه وي .

۲﴾ ......يادده په دليل كي حديث ديو آيت خلاف ده ته معلوم سي .

۳﴾ ......يا په يوه مناسبه وجه انكار كوي .

۴﴾ ...... په آخر كي يې ليكلي دي چي يو آيت كريمه خلاف وي يا داسي يو مناسبه وجه د انكار د هغه په نزد موجوده وي . د دغسي انكار څه حرج نسته . براه مهرباني دا وليكه چي د شاه صاحب تحقيق درست دى كه نه؟

جواب :……د حضرت شاه صاحب قدس سره تحقیق درست دی د هغه د بیان حاصل دا دی چي یو سړی د یو حدیث انکار دیو غرض فاسده لاندي ه کوي بلکه ددې وجهي څخه یې کوي چي د ده په خیال کې دغه حدیث د یو آیت قرآني خلاف دی یا د یو حدیث خلاف دی نو ددغه کفر نه لازمېږي ځکه چي هغه په اصل کي د حدیث رسول منکر نه دی بلکه چي کومه خبره په عنوا ن د حدیث هغه ته رسېدلې ده د هغه د حدیث کېدو منکر دی په نورو الفاظو کي داسي ووایه چي هغه خبري منکر دی د هغې نسبت حضور ﷺ ته سوی دی . او دا وایي چي و دغه ته حدیث نه ویل په کار دي بخلاف د نن سبا منکرین حدیثو هغه وایي چي قطع نظر ددې څخه چي دغه احادیث د رسول الله ﷺ څخه ثابت دي که نه . پخپله حدیث حیثیت دا نه دی چي په ده عمل کول ضروري دي که نه بلکه معاذ الله د آنحضرت ﷺ حیثیت صرف محض د یو پیغام رسانده بولي چي آنحضرت ﷺ موږ ته قرآن مجید را ورساوی . اوس مخته چي موږ څنګه سر په خلاصېږی هغسي به عمل پر کوو او حضور ﷺ چي څنګه د هغه تشریح کړې یا یې عمل په کړی دی هغه زموږ دپاره حجت نه دی او ظاهره ده دغه نظریه د بې شماره نصوصو قرآني خلاف ده .

خلاصه دا ده چي حضرت شاه چي کوم انکار ته کفر نه وایي په هغه کي او د موجوده دور د منکرین حدیثو د مځکي او آسمان فرق دی . خاص یو بنیادي فرق دا هم دی چي هغه انکار هوائی نفساني او د یو غرض فاسد تحت نه وي . او د موجوده منکرینو حدیثو بنیاد مقد دا دی چي د حدیثو څخه ګلو خلاصي وکړي او د آیت قرآني چي وغواړي هغه مطلب یې بیان

کړي او چې څنګه وغواړي هغسې دين جوړ کړي . ددغسې نظريې په ګمراهي او ضلالت کې هيڅ شک نشته .

''چهارم آنکه حدیثے را بسبب قوت حدیث دیگر باجهت آنکه اعتماد برقول ناقل ندارد و حدیث تصور نکرد و بانکار آن پرداخته ومنشاء انکار هوائے نفسانی وغرض دنیاوی نباشد وهمچنین سرسبزی کلام خود منظور نداشته باشد وغرضے دیگر از اغراض فاسده مقصود او نباشد بلکه بناء برقواعد اصول حدیث یا مخالفت حدیث مذکور یا کدام آیت قرآنی بگمان منکر یا امثال آن انکار حدیث نموده باشد پس حرجے در آن نیست۔'' (فتاوی عزیزیہ ج اص ۱۵)۔

"علماء امتی کانبیاء بنی اسرائیل" صحیح نه دی:

سوال :......علماء امتی کانبیاء بنی اسرائیل، آیا دغه واقعي صحیح دی که نه؟

جواب :...... علماء امتی کانبیاء بنی اسرائیل قال شیخنا وانورکشی لااصل له ولا یعرف فی معتبر وروی بسند ضعیف ۔ (تذکرة موضوعات ص ۴۰) (موضوعات کبیر ص ۸۲) کې دي:

''علماء امتی کانبیاء بنی اسرائیل قال الدمیری والعسقلانی لااصل له وکذا قال انورکشی وسکت عنه السیوطی'' . دا معلومه سوه چې دا روایت ضعیف دی او بقول بعض چې دې روایت لره هیڅ اصل نشته

"قال علیؓ انا الصدیق الاکبر روایة ودرایة" صحیح نه دی:

سوال :......بعضې شیعه ګان اعتراض کوي، چې صدیق اکبر د حضرت علیؓ لقب دی سُنیانو دغه لقب پخپله پر حضرت أبو بکر منبلولی دی او

پـه دغـه سلسـلـه كـي د ابـن مـاجـه يو روايت هم پيښوي . براه كرم دلاندي ليكل سوي سوالو جوابونه راكړئ:

۱﴿...... و حضرت أبو بكرؓ ته د صديق لقب چا وركړى ؟

۲﴿......دابن ماجه هغه روايت كوم دى او ددوى جواب څه دى؟

جواب : ...... د صـديـق لـقـب د حـضـرت ابـوبـكرؓ دپاره پخپلـه د حضور ﷺ فـرمـوده دى يـو وار حـضـور ﷺ بشمول حضرت أبو بكرؓ حضرت عمرؓ او حـضـرت عـثـمـانؓ د أحـد پـَر غـره وختـل پر غره لړزه راغله نو حضور ﷺ اشارد وفرمايى :

"اسكن أحد فليس عليك إلّا نبى و صديق وشهيدان"(بخارى ج ۱ ص ۵۲۳) .

د بالا روايتـه څـخـه مـعلومه سوه چي د صديق لقب پخپله آنحضرتﷺ د حـضـرت أبـو بـكـرؓ دپـاره استعمال كړى دى . د اهل تشيع كتاب "تفسير قـمـى" ص ۱۵۷ مـطـبـوعه ايران ، كشف الغمه (ص ۲۲۰) كي هم دغه لقب د حضرت أبو بكر دپاره منقول دى .

۲:......دغـه حـديـث پـه ابن ماجه ص ۱۲ (اصح المطابع) كي باين لفظ و سند موجود دى :

"حـدثنا محمد بن اسماعيل الرازى ثنا عبيد الله بن موسى ابنأنا العلاء بن صالح عن الـمـنـعهـال عن عباد بن عبد الله قال قال على انا عبد الله و اخو رسـول اللهﷺ و انـا صـديـق الاكبر لا يـقـولهـا بعدى إلّا كذاب صليت قبل الناس بسبع سنين ـ الحديث ـ" .

د مـذكـوره حـديـث پـه بـاره كـي د مـحـدثـينو رايـه دا ده چي دغـه روايت صحيح نه دى چنانچه علامه جوزيؒ فرمايي:

"موضوع آفته عباد ، والمنهال تركه شعبه" .

عـلامـه ذهبـي پـه خپـل كتـاب "ميزان" كي د عباد حالات ليكي ددغه حديث په باره كي وايي:

"هذا كذاب على على رضى الله تعالى عنه" .

عـلامـه ذهبـي هـم پـه تلخيص المستدرك (ج ۳ ص ۱۱۲) باندي ليكي "حديث باطل" (ما تمس إليه الحاجة ۳۸) .

حـاصل دا چي: دغه روايت محض درواغ او باطل دى . حسب معمول د شيـعـه گانو افتراء ده . ددغـه راوي عـبيد الله بن موسى شيعـه وو . وگورئ كشف الاستار (ص ۷۱) ، تقريب (ص ۱۷۱) .

نيـز مـنهـال بن عـمرو او عباد بن عبد الله هم ضعيف دى (كشف الاسفار ص ۵۲، تقريب ص ۱۲۲)

او درايـة هـم دغـه روايت صحيح نه دى ځكه چي پخپله د حضرت علي څـخه د حضرت أبو بكرؓ افضل الصحابة صراحة منقول دى نيز په دغه كي خـودسـتـائـى هـم سـتـه چـي هـغـه د حـضـرت علي كرم الله د شان څخه ډيره بعـيده ده .

د فضائل درود پر يو حديث باندي اهم علمي اعتراض جواب :

سوال : ......السـلام عـليـكـم ورحـمة الله و بـركـاتـه، بعد از سلام مسنون د حـضرت مفتي كفايت الله صاحب يو عبارت او فضائل درود، مصنفه شيخ الـحـديث حضرت مولانا محمد زكرياؒ څخه يو حديث مع د خپلو اشكالاتو درج وم . ستـاسـو څـخـه درخـواست كـوم چـي ددغـه وضاحت وفرمايي :

حضرت مفتي صاحب تعلیم الاسلام حصه چهارم کي شرک فی الصفات بیانوي او پر نمبر ۳ باندي لیکي: ''شرک فی السمیع و البصیر'' یعني د خدای تعالی په صفت سمیع بصیر کي بل څوک شریک کول مثلاً داعقیده درلودل چي پلانکی پیغمبر یا ولي زموږ ټولي خبري د لیري څخه یا نژدې څخه اوري یا زموږ کارونه د هر ځای څخهویني صفت شرک دی.

ددې څخه معلومه سوه چي د لیري او نژدې څخه ټولي خبري اورېدل د خدای تعالی صفت خاص دی چي په هغه کي هیڅ غیر شریک نسته او په فضائل درود کي په فصل اول کي حضرت شیخ صاحب حدیث نمبر ۷ کي دا نقل کوي.

الله تعالی یو فرشته زما پر قبر باندي مقرره کړې ده و هغه ته یې د ټوله مخلوق د خبرو اورېدلو قدرت ورکړی دی. پس کوم سړی چي د قیامت پوري درود وایي هغه فرشته ماته د هغو د هغو د پلار اخلي او درود یې را رسوي چي پلانکی چي د پلانکي زوی دی هغو پر تا درود را ستولی دی.

ددې څخه معلومه سوه چي دغه فرشته د خدای تعالی په صفت سمیع کي شریکه ده چي د لیري او نژدې څخه زموږ ټولي خبري اوري فرض کړه چي دغه حدیث ضعیف بلکه موضوع دی لیکن دونه خو ثابته ده چي حضرت شیخ صاحبؒ په نزد په غیر الله کي دغه قوت منل شرک نه دی، ورنه هغو به دغه په کتاب کي لیکله هم نه. او که چیري دا وویل سي چي د مفتي صاحب د کلام مطلب دا دی. چي په ذاتي طور باندي و یو غیر الله ته د لیري یا نژدې څخه د تمام خبرو اورېدلو قوت حاصل نه دی بلکه عطائی طور ممکن دی او په حدیث کي د عطائی قوت ذکر دی نو بیا

اشکال دا دی چي نن صبا قبر پرست هم دا وايي چي موږ انبياؤ او اولياؤ دپاره په عطائی طور باندي دغه قوت منو چي د ليري او نژدې څخه هغه زموږ خبري اوري د دوی څه قصور دی؟ چي موږ و دوی ته مشرک وايو . زيات تر زياته موږ بايد دا ووايو چي د دوی عقيده بلا دليله ده لهذا غلطه ده ليکن و دغه عقيدې ته شرک نه سو ويلای شايد ته وفرمايې چي هغه عطائی خو مني ليکن په دغه عطائی قوت کي هغه انبياء او اولياء مستقل او خود مختاره بولي چي دغه شرک دی نو بيا عرض دا دی چي مستقل او د مختار کېدو مطلب واضح وفرماياست ځکه چي په يو اعتبار خو موږ ځانونه په ټوله اختياري افعالو کي مستقل او مختار بولو حالانکه زموږ ادنی حرکت کي هم و اراده الٰهی ته محتاج يو او بغير د ارادې الٰهی او مشيت هيڅ نه سو کولای .

نمبر ۱:...... اشکال مي دونه په تفصيل ددې وجهي وليکی دپاره د دې چي جواب منقح (واضح) وي . او د شرک فی الصفات جامع او مانع تعريف پوهـ سم . د جواب الجواب واری (نوبت) نه سي را؟

جواب :......په دغه حديث کي يو غير معروف او يو مختلف فيه راوي دی چنانچه الترغيب والترهيب (ج ۲ ص ۲۸۰) کي دي :

"قال الحافظ رووه کلهم عن نعيم بن ضمضم و فيه خلاف عن عمران بن الحميری و لا يعرف اهـ" .

۲:...... مراجعت کتب څخه بظاهر معلوميږي چي په دې حديث کي صحيح الفاظ اسماء الخلائق بالهمزه ده چي د اسم جمع ده او اسماع الخلائق بالعين نه دی چي د سمع جمع نه ده چنانچه د ترغيب په (ج ۲ ص ۲۸۰)

مطبوعه اداره الطباعه المنیرة مصریة کي همزه سره دی او د ترغیب په یو بله نسخه کي هم دغسي ده نیز په حاشیه کي ددغه معنی هم دغه کړل سوې ده .

"اسند الاعتماد علیه وجعله نائیا وعرفه اسماء الناس لتبلیغ النبی ﷺ اهـ" . او د حدیث آخر الفاظ "صلی علیک فلان بن فلان هم اسماء بالهمزة مؤیدِ دی . که چیري په یوه نسخه کي اسماع بالعین وي نو دغه والله اعلم تصحیف دی پس د صحیحو الفاظ مطابق ستاسو اشکال پر حدیث نه دی وارد او پر لفظ اسماع بالعین پر تقدیر باندي هم بظاهر ترجمه جوړیږي چي د مخلوق (انسانانو نه) مجموعي قوت سماعت و دغه فرشته ته ورکول سوی دی چي د هغه په ذریعه هغه درود اوري په دغه هم څه خاص اشکال نسته .

ځکه چي داسي قوت سماعت خداوندي قدوس جلا و علاء غیر محدود ، محیط ، ازلي ابدي سمع رسه هغه نسبت هم نه لري . چي د سمندر (دریاب) په مقابله دیوې قطرې د کروړومي حصې ته کېدای سي . د شرکت د مساوات به څه معنی وي؟

د فرشتې دا قوت سماعت دی لکه چي په عام انسانانو کي چي فرق دقلت او کثرت دی الله پاک چي کله په یو مخلوق کي یو محدود قوت پیدا کړي چي هغه د هغه مخلوق و فرض منصبي دپاره ضروري وي نو په هغه کي څه استبعاد نسته .

د ملک الموت دپاره د هغه د ډیوټي د ادا کولو دپاره چي د کوم وسیع علم و تصرف ضرورت وو هغه و هغه ملک الموت ته ورکول سو او دا شرک

نه دى او كله چي ددغه فرشؤ تخليق استماع درود شريف دپاره سو نو ددغه دپاره دغه رنګه قوت سماعت ورکول هم ضروري وو .

د تقريب فهم دپاره د دور حاضر محير العقول آلات او ايجادات بطور مثال پېشېدلاى سي . چي په زرهاوو ميله ليري خبري کيږي او اورېدل کيږي . غير ملکي نشرېدونکي خبرونه ستا رېډيو نسي او تا ته يې در اوروي . خداوند قدوس (ج) که چيري پر قبر نبويٌ باندي داسي قوت مشتمله فرشته مقرره کړي وي چي د انسانانو درود اوري او و نبي عليه السلام ته يې ور رسوي نو په دغه کي څه استبعاد کېداى سي د خداوند تعالى په غيبي نظام کي متحرک خلائى رېډيو ستېشن وجود هم څه قابل انکار شى نه دى خصوصا حديث ګي وارد دي:

"ان الله ملائكة سياحين فى الأرض يبلغونى عن امتى السلام" . او که چيري براه راست د هوا د له رو په ذريعه فرشته (موكل بالقرالشريف) د درود شريف آواز حاصلوي نو دا هم خارج از امکان نه ده ځکه چي کومه ډيوټي چي د يو چا په سپرد کيږي نو د هغې ضروري آلات هم هغه ته ورکول کيږي ، نه په دغه کي استبعاد دى نه شرک . د وائيرليس نظام هم قابل توجه دى واضح دي وي چي په پوره فضا کي يو خلائى ټيپ ريکارډ موجود دى چي دوې ذرې و بل ځاى ته د منتقل کېدو آهټ آواز ريکارډ (ثبتوي) او يو آواز دبل آواز سره د خلطېدو څخه محفوظ ساتي .

ددغه تفصيل څخه بعد د حضرت شيخ صاحب پر ترجمه باندي هم اشکال باقي نه پاته کيږي نيز ددغه ترجمې خط کشيده جمله قضيه مهمله ده چي د قضيۀ جزئيه په حکم کي ده نو حاصل ترجمه به دا وي چي

د انسـانـانو بعضـي خبري مثلا درود شريف د اوريدو طاقت د اوريدو ظاقت ورکـول سـوى دى .او د تـعـليـم اسـلام خـط کـشيـده جمـلـه قضيـهٔ کليـه ده فافهم .

هـو! دا اشـکـال کـيـداى سـي چـي د يو نبي ، ولي دپاره هم د ليري او نژدې څخـه بـعضـي خبري مثلا ندائې غيب اوريدلو قوت که ومنل سي نو آيا دا بـه شـرک نـه وي؟ نـو جـواب دا دى چـي عـلـى الدوام هر انسـان تـه د داسي خبري اوريدلو قوت منل هم شرک کيداى سي .

ځـکه چي دغه سماع قوت ، فوق الفطرت او خلاف عادت دى . الله پاک انسانان داسي نه دي پيدا کړي چي نژدې او ليري څخه دي خبري واوري نو بـطـور خـرق غـادت و کـرامـت و مـعـجـزه ګـاهِ ګـاهِ د داسي کيدو فـي الجملة امکان سته ليکن على الدوام نه .

او فرشته (مؤکل بالقبر الشريف) يې داسي پيدا کړى ده چي دغه رنګه سماع جزئى ګويا د هغه عادت دى نه خرق غادت .

حـاصـل دا مـعـلـوميـږي چـي د مـخلوق دپاره ذاتي علم يا سماع محيط لـکـل شـئـى دا عـلـى الاطـلاق شرک دى او عطائى جزئى سماع ، دوه حاله څـخـه خـالـي نـه ده ، تـحـت الـعـادة ده يا خرق العادة ، بيا دواماً ده يا وقتي ده ثبـاتـه کـړل سي نو دغه به په دا اعتبار شرک وي چي د ليري او نژدې څخه عـلـى الاطـلاق اوريدل (چي خـاصـه خداوندي ده) پـه دغـه کي يې انسان شـريک کـړى دى . حـالانکه و انسان ته دغسي علم و سماع نه دى ورکول سوى نـو بـدون جـعـل خـداونـدي (ج) يـې مـخـلـوق د داسـي وسيـع عـلـم وسـمـاع تسـليـمـول اشـراک دى .ددغـه پـه رڼـا کي د فقهاؤ لانديني

جزئیاتو باندي پوهه کېدل به آسانه وي .

"و فی البزازیه قال علمائنا من قال ارواح المشائخ حاضرة تعلم یکفر"(بحر الرائق ج ٥ص١٣٤) .

"و یتزوجه بشهادة الله و رسوله أیضا "(ج ٥ ص ١٣٠) .

"و هکذا فی الهندیة رجل تزوج امرأة و لم یحضر الشهود قال خدائے را و رسول را گواه کردم کُفِرَ "(ج ٢ ص ٤٨٣) .

علـم مـذکور کفر و شرک بلل سوی دی حالانکه په دغه کي د علم کلي یا علم ذاتي هیڅ اثبات نسته . په "براهین قاطعه" کي دي هیڅ صفت د صفاتو څخه د خدای تعالی په بنده کي نسته چي کوم څه د حپل صفاتو څخه و یو چا ته ورکړي . د الله د ورکړي څخه زیات هر گز ممکنه نه ده و چا ته چي څونه قدر علم قدرت ورکول سو د دغه څخه زیات هیڅ هغه نه سي زیاتېدای .



﴿ما یتعلق بالأنبیاء والصلحاء﴾

د حضورﷺ ولادت هم په معروفه طریقه سوی وو:

سوال:......یو سړي د حضورﷺ میلاد پېښاوی او ویل یې چې حضورﷺ هم ددغه لاري څخه پیدا سوی دی چې موږ او تاسي پیدا سوي یو او تر دغه آسانه لاره کومه کېدای سي. شریعت مطهره پر دغه څه حکم لګوي؟

جواب:......د حضورﷺ ولادت شریفه هم په معروفه طریقه باندي وسو البته کیفیتِ ولادت باندي دغه رنګه بحث کول سوء ادبي ده.

د حضورﷺ سینه چاک کولو تحقیق:

سوال:......د جناب رسالت مآب سینه اقدس د خیرلو او دننه حصه پرېوللو څخه بعد بیرته پر خپل ځای د ایښوولو ذکر په متعددو کتابو کي لیکلی دی.

آیا د یو بل نبي سینه هم دغه رنګه چاک کړه سوې ده؟ او دغه رنګه سینه د چاک کولو ضرورت ولي پېښ سو؟

حضورﷺ وفرمایل: کنت نبیاً و آدم بین الماء والطین. او د الله تعالی ارشاد دی: لو لاک لما خلقت الافلاک، ښکاره سوه چې حضورﷺ د روز اول څخه نبي وو او چې نبي وو نو یقیناً پاک به هم وو بیا یې سینه ولي ور خیري کړه؟

که چیري د الم نشرح لک صدرک مطلب د سینې خیرل وي نو بیا خو حضرت موسیٰ هم د خدای (ج) په حضور کي دا عرض کړی وو چې رب شرح لی صدري، مګر دا هیڅ ځای نه دي لیکلي چې د حضرت موسی

علیه السلام سینه ورخیري کړل سوه او ور پرېولل سوه او بیا ور وګنډل سوه . براه کرم پر دغه روایت رڼا واچوئ .

جواب :......د شق صدر روایات صحیح دي . امام بخاريؒ، امام مسلمؒ و غیرهما په خپلو کتابو کي روایت نقل کړي دي پس د توهمات ذهنیه پر بناء انکار کول خلاف تحقیق و منافي دیانت امر دی په دلائلو چي ددغه وقوع ثابته ده نو صرف پر دغه بنا انکار نه سي کېدای چي ددغه ضرورت زما په سمجهـ کي نه راغلی . واقعه خو سوې ده زموږ په سمجهـ کي راسي یا نه .

د روزمره په ژوند کي هم داسي بعضي واقعاتي راځي یا پېښېږي چي عقل انساني نه د هغه منونکی وي نه د هغه څه توجیهه کولای سي لیکن د عقل انساني د درماندګي څخه په دغه واقعه څه اثر لوېدای سي د دغه کېدل خو اوس په نه کېدو نه سي بدلېدای .

الف:......په دغه کي اختلاف دی چي شق صدر د حضور ﷺ سره خاص دی که نورو انبیاؤ علیهم السلام هم شق صدر سوي وو :

"واختلف هل کان شق صدره وغسله مختصا به او وقع بغیره من الأنبیاء و قد وقع للطبراني فی قصة تابوت بني اسرائیل ان کان فیه الطست التی یغسل فیه القلوب الأنبیاء وهذا مشعر بالمشارکة"(فتح الملهم ج ۱ ص ۳۲۳) .

ب:...... ضرورت بروایت صحیح مسلم دا دی :

"فاستخرج القلب فاستخرج منه علقة" الحدیث (ج۱ ص ۳۲۳) . قلب مبارک پرېولل سو په دغه کي ایمان و حکمت . . . . د روایت الفاظ دا دي:

"ثم جاء بطست من ذهب ممتلئ حکمة و ایمانا فافرها فی صدری" رواه

مسلم فتح الملهم ج ١ ص ٣٢٤) .

او دغه اعتراض لغو دی چي کله دی ﷺ پاک وونو سینه یې ولي ور چاک کړله . قلب پاک دایمان او حکمت ډک کول کیږي نیز د پاکي ډېري بې شماره مراتبې وي د هري پاکي څخه اعلی و بالا او کمال او پاکیزګي وي د کمال مراتبي غیر متناهي وي . د هري مرتبې بعد و حضور ﷺ ته مزید علو و رفعت ور عنایت کیږي . لهذا د نبی کریمؐ سابقه عبادت ددغه نظافت خلاف نه دی لکه څنګه چي کمالات معراج د حضور ﷺ د سابقه کمالاتو خلاف نه دی او نه دا ویل کېدای سي چي د حضور ﷺ ذات ګرامي د معراج څخه دمخه د کمالاتو څخه خالي وو العیاذ بالله .

لو لاک لماخلقت الافلاک : الفاظ د حدیث صحیح الفاظ نه دی بلکه مضمون صحیح دی او ددې له یوه حدیث سره تعارض نسته .

د حق تعالی پر آنحضرت ﷺ د درود استولو معنی:

سوال : ...... الله تعالی څنګه پر نبي اکرمؐ باندي درود استوي هغه صحیح حدیث الفاظ بیان کړئ؟

جواب : ...... زموږ د طرفه څخه د درود شریف حقیقت دا دی چي د حضور ﷺ دپاره د خدای (ج) څخه د رحمت خاصه د نزول دعا وکول سي . او د حق تعالی (ج) د طرف څخه د درود دا معنی ده چي حق جل شانه خپل رحمت خاصه پر حضور ﷺ باندي نازل فرمایي . پس د انسانانو د درود دپاره د الفاظو حاجت وي او د الله تعالی د درود دپاره د الفاظو حاجت

نه وي . لهذا دا سوال غلط دی چي د الله تعالی د درود الفاظ څه دي .

د حضور ﷺ د خاندان د حقوقو تفصيل:

سوال: ......بعضي واعظ حضرات په خپلو تقريرو کي د حضور ﷺ د خاندان د نسبي شرافت څخه انکار کوي او د حضور ﷺ په وجه د اهل بيت کرامو تکريم دی د هغه اعتقاد نلري او که چيري د يو سيد مومنه څخه د يوې ګناه ارتکاب وسي نو د هغه دپاره عام اجلاس کي د . . . سپي الفاظ مذمومه پخپله هم استعمالوي او په سامعينو يې هم استعمالوي او وايي چي ساداتو دپاره د حضور ﷺ نسبي تعلق هيڅ مفيد نه دی . ټوله دار مدار پر عمل صالح باندي دی او حتی دا صفا وايي چي زموږ د سيد او شاه سره هيڅ تعلق نسته او پر موږ د هغو هيڅ احترام و تکريم ضروري نه دی . موږ خو د دين يو د سين (سيد) شين (شاه) نه يو . او صفا وايي چي دخاندان نبوي سه تعلق جوړول هيڅ حکم شرعي نه دی .

د دوی د کلام خلاصه دا ده چي سيد بحيثيت سيد د هيڅ تکريم مستحق نه دی محض عمل سبب د تعظيم دی غرض د دوی د تقريرو څخه د اهل بيتو کرام محبت د خلکو د زړو څخه کميږي او چي د خپل خيال مؤيدات پيښوي بعض حسب ذيل دي:

مثلاً بعض اوقات أبو لهب، أبو جهل، کنعان، آذر قصص بيانوي چا چي اسلام هم نه کی قبول، او و خلکو ته وايي ګورئ و کنعات ته د نوح د خاندان نوبت څخه د کېدو څه فائده نه وسوه اوابو لهب وغيره د حضور ﷺ د خاندان څخه د کېدو و آذر ته د حضرت ابراهيم د خاندان څخه د کېدو هيڅ فائده نه ورکړه .

او بعضي اوقات آیات قرآنیه پېشوي مثلاً "سورة العصر" وايي حالانکه خسر تعلق د مجموعه ايمان او عمل صالح سره دی . نو موږ پوښتنه کوو چي د جميع اعمال صالح سره دی که د بعض سره، که چيري د بعض سره وي ن و پخپله حضرات واعظين هم په خسر کي دي او د الفاظو کنجر، سپي مستحق خو دي نو بيا د سيدانو تخصيص ولي ؟ او نور آيتونه هم په مثل د﴿ يا ايها الناس انا خلقكم من ذكر وانثىٰ الخ﴾ وايي، او کله حديث "اعملي" پېشوي . غرض د حضوراکرمؐ د خانداني شرف د ختمېدو په واسطه آيات قرآنيه پېشوي د دغه تعلق مجموعه ايمان و عمل منتفي څخه دی . د ايمان څخه بعد شرف نسبي منتفي کېدو باندي څه آيت بطور دليل نه راوړي .

اوس امر طلب دا دی چي د خاندان نبويؐ نسبي شرافت اسلام راوړلو څخه بعد سته که نه؟ په اتفاق د علماؤ که چيري جواب په منفي کي وايي نو د نفي صحيح دلائل څه دي؟ او بيا چي کومو کي نسبي شرافت ميلاويږي هغه حسب ذيل دی دذې څه جواب دی:

۱﴾ ...... په بخاري کي کتاب التفسير قوله إلّا المودة فی القربی عن ابن عباس تحت حضرت مولانا احمد علي سهارنپوري تحرير فرمايي:

"قربیٰ اٰل محمدﷺ الآية على امر الخاطبين بان تودوا اقاربه ﷺ و هو عام لجميع المكلفين الخ" .

۲﴾ ......حضورﷺ وفرمايل چي د خلکو نسب به منقطع سي مګر زما نسب به نه منقطع کيږي . (نقل از مرقات حاشيه مشکوة) ددې وجهي څخه حضرت عمرؓ د حضرت عليؓ په کور کي رشته وکړه .

۳﴾ ...... په مسئله زکوة او کفو کي د متقي اوفاسق هیڅ فرق نسته ددې څخه د فقهاء کرامو د نسبي شرافت باقي پاته کېدو مفهوم وي .
۴﴾ ...... حضرت ابراهیم بن رسول الله ﷺ د نابالغتوب په حالت کي وفات سو دعدم شرافت نسبي په ماتحت عام کلیه باندي راځي که به په اعراف کي وي که په خدام . حالانکه د حدیث څخه ددې خلاف مفهوم دی وغیره وغیره إلی الدلائل العشره چي په هغو کي د شرافت نسبي ثبوت ملاوېږي .
جواب : ......د اهل بیت کرامو محبت اتباع کي داسي درجه غلو کول چي د شریعت عظمیٰ لمن د لاسه ولاړه سي رفض و تشیع ده او د دوی سره د بغض و دښمني باعث خسران و علامت خروج دی پس اعتدال واجب دی چي هغه د أهل السنة والجماعة مسلک حق دی . لهذا متنازعه فیه شیانو کي یو څه قدر تفصیل کول کیږي . د امور مذکوره تنقیح دا دی:
(۱) ......د اهل بیت کرام نسبي شرافت شرعاً معتبر دی که نه .
(۲) ...... که چیري معتبر وي نو د اهل اسلام دپاره په دغه باره کي د شارع علیه السلام د طرف څخه څه هدایات ورکول سوي دي او د اهل بیت کرام څه حقوق دي؟
(۳) ...... د معصیت په وجه د دوی پر حقوق اثر لوېږي که نه؟
د تنقیحات بالا جوابونه نمبر وار درج دي:
۱﴾ ......د حضور ﷺ د خاندان او د حضور ﷺ آل نسبي شرافت په بعضو احکامو شرعیه کي اعتبار کړل سوی دی . چنانچه ارشاد نبويّ دی :
"نحن أهل بیت لا تحل لنا الصدقة"(بخاري ، بحر ج ۲ ص ۲۶۵ .

او بل ارشاد دی: ”ان اللّه حرم علیکم یا بنی هاشم غسالة ایدی الناس“ .
د تمام امت دپاره د زکوٰة مال اخیستل درست دي (بشرط فقر) خواه د هر خاندان سره چي يې تعلق وي لیکن خاندان نبوت او د حضور ﷺ د آل دپاره مال زکوٰة حرام کړل سو .

دا مخفي نه ده چي دا مسئله د تمامو فقهاؤ په نزد متفق علیه ده پس د فقهاؤ د کلام څخه په دغه باره کي اقتباسات نقل کول تحصیل د حاصل دی البته بطور نمونه یو عبارت د ”بدائع“ څخه نقل کیږي . د تحریم صدقه د احادیثو نقل کولو بعد د هغه د علت و طرفته اشاره فرمایي او لیکي:

”والمعنی اشار إلیه انها من غسالة الناس فیتمکن فیها الخبث فصان اللّه تعالی بنی هاشم من ذلك تشریفا لهم و اکراماً الخ (دج ٢ ص ٤٩)“ .

په مسئله د کفالت کي هم د شرافت نسب او د هغه د . . . فی الجملة اعتبار کړل سوی دی . کما لا یخفی .

نیز د امامت دپاره د اولیٰ حقداره کېدو کي هم په یوه درجه کي فقهاؤ شرافت نسبي ته اعتبار ورکړی دی . کما فی در مختار شامي (ج ٢ ص ٥٢١)، پس معلومه سوه چي شرافتِ نسب په بعض احکامو کي شرعاً اعتبار کړل سوی دی .

٢﴾ ...... د اهل بیت نبويّ دا حقوق دي چي د دوی سره دي محبت وکړل سي په مشکوٰة کي دي .

”قال رسول اللّه ﷺ احبوا للّه لما یغذوکم من نعمته و احبونی لحب اللّه و احبوا أهل بیتی لحبی“(رواه الترمذی) .

د عترت رسول سره محبت کولو یوه بله نفسیاتي وجه هم سته د هغه و طرفته په حدیث بالا کي اشاره موجوده ده . هغه دا ده چي د حضور ﷺ په محبت مامور بها کېدل او د حضور ﷺ د جمیع امت دپاره محبوب کېدل اظهر من الشمس دي نو ددغه محبت د وجهي څخه د حضور ﷺ د متعلقینو د حضور ﷺ د آل سره محبت کول یو طبعي تقاضا ده او یو ضروري امر دی کله چي د چا سره محبت کېږي د هغه د در دېوال، ګلی کوڅې سره انس محبت تعلق کېږي پس کله چي حضور ﷺ د امت محبوب سو نو د حضور ﷺ آل محبوب کېدل هم لازم دي نو یو حق دار سو چي دوی سره دي محبت وکول سي .

۲﴾...... د اهل بیتو حق دا دی چي په معاشرت کي دي د دوی سره د ادب او احترام خصوصي لحاظ وکړل سي .

په حدیث شریف کي دي:

"اني تارك فيكم ما ان تمسكتم به لن تضلوا بعدى الخ"

په شرح ملا علي قاري کي لیکي:

"والمراد بالاخذ بهم التمسك بمحبتهم و محافظة حرمتهم الخ و قال ابن المبارك و معنى التمسك محبتهم و الاهتداء بهديتهم و سيرتهم زاد السيد جمال الدين لم يكن مخالفا للدين الخ "(مرقاة ج ٥ ص ٦٠٠ طبع قديم) .

۳﴾......د شارحینو د مذکوره بالا عبارت څخه دا هم معلومه سوه چي د محافظت احترام علاموه د اهل بیتو یو بل حق دا دی چي د دوی اتباع دي هم وکړل سي هو چي دوی د دین مخالف نه وي .

۴﴾...... د دوی څلورم حق دا دی چي و دوی ته دي ایذاء ورکولو څخه په

خصوصيت سره ځان وساتل سي . البته د شرعي ضرورت صورتونه له دې څخه مستثنىٰ دي . او حديث "أذكركم الله فى أهل بيتى الخ" . په شرح كي ملا علي قاري ليكي:

"قال الطيبى اى احذركم الله فى شان أهل بيتى و اقول اتقوا الله و لا تؤذوهم واحفظواهم الخ" .

دغه رنګه د اهل بيتو فضيلت او د هغو سره د تعلق ساتلو ضرورت پخپله حضور ﷺ ديو مثال په ذريعه واضح فرمايلى دى ارشاد يې فرمايلى دى:

"الا ان مثل أهل بيتى فيكم مثل سفينة نوح من ركبها نجا و من تخلف عنها هلك"(رواه احمد) .

د دې حديث څخه مراد دا هم دي چي د اهل بيتو محبت او متابعت ضروري وبنيي . كما فى الشروح .

پس د تفصيل بالا څخه دا معلومه سوه چي خانوادۀ نبوت ډېر د فضائلو حامل دى او د هغو خصوصي حقوق د امت پر ذمه ثابت دي .

۳﴾......آيا د هغو ګناه د هغو پر حق اثر انداز ه كيږي، يعني كه د دوى څخه يوه ګناه صادره سي نو د اهل اسلام په ذمه نه د محبت حكم باقي پاته كيږي نه د هغو د توقير او تعظيم حكم باقي پاته كيږي . آيا داسي به وي نو ددغه جواب دا دى چي تر كومه ځايه موږ پوهيږي هغه دا دى چي د دوى د معصيت څخه د دوى حقوق چي د امت په ذمه دي نه ساقطيږي د قواعدو شرعيه وو څخه او د اكابرو د كلام څخه دا معلوميږي چي كه چيري و مطلق معصيت ته مسقط حقوق وبلل سي نو هغه كوم انسان دى د انبياء

عليهم السلام بغيره، چې د هغه څخه دي د معصيت صدور نه کيږي او د اهل بيتو څخه خو هيڅ څوک نبي نه وو سوی نو نتيجه به دا ووزي چې داهل بيت به د امت په ذمه هيڅ حق نه وي حالانکه دا خلاف منصوص دی او که چيري د معصيت څه د تجديد يا تعين وسي نو د هغه دپاره به د دليل ضرورت وي چې تر اوسه پوري زموږ په علم کي هيڅ دليل موجود نه دی . پس د اهل بيتو محبت او د هغوی اکرام و احترام باوجود معمولي معصيت هم مامور به دی .

شيخ عبد الحق محدث دهلويؒ حکيم له ترمذي څخه نقل کړي دي چې د نسبت طيني احترام باقي پاته کيدل په کار دي اګر چه نسبت ديني کمزوری وي . چنانچه فرمايي:

''ہر کہ جامع ایں دو صفت افتاد ونسبت دینی را بہ نسبت طینی جمع گردانید اتم واکمل شد از غیر خود چنانچہ بعضے از اولیاء کہ جامع اند میان علم وسیادت وولایت وباوجود آں رعایت ادب وتعظیم وتقدیم وادائے حقوق نسبت طینی واجب لازم است''

هكذا قال الحكيم (اشعة اللمعات ج ٤ ص ٦٩٦) .

او د هغه دويمه وجه دا هم ده چې شريعت هر سړی د خپلو ذمه واريانو مکلف جوړ کړی دی . ترک معصيت د دوی ذمه داري ده او ادائې حقوق د امت په ذمه واجب دي نو د دوی د تقصير څخه زموږ کوتاهي به قابل عفو نه بلل کيږي . د تعليماتو شرعيه وو څخه دغه ښکاره کيږي چنانچه اولاد، والدين، مصدق و رب المال، مولاة، وولي وغيره باهمي حقوقو ادائيګي په سلسله کي شارع عليه السلام دغه رنګه هدايات کړي دي او و هر فريق ته د خپلي ذمه داری پوره کولو تاکيد کړل سوی دی . ګرچه د

فـریق ثاني د ده په زعـم ظلم کوي . پـه دغـه صورت کي بغض فی الله باندي چي څـو ک مـامـور به وي په دغه باندي د عمل کولو دا صورت کېدای سي چي په زړ ه کي د ده او د اهل بیتو او د مومن والي د وجهي محبت و احترام ولـري لیـکـن د خپل طرف عمل څخه دي د هغو د معاصي مبغوض کېدل دي هم ظاهره کړي .

واضـحه دي وي چي حکم بالا به په دې صورت کي وي چي کله پر سید بـانـدي د معصیت او فسق او فجور غلبه نه وي‌یا د هغه د تعظیم او تکریم څـخـه د عوامو د دیني ضرر اندېښنه نه وي یا هغه سید د یو بدعت داعي نه وي او د مبتـدعیـنـو سـرغـنـه نـه وي ورنه داسي نه کولو په صورت کي به هغه د تعظیم مستحق وي ځکه چي فرمان نبوي ﷺ دی :

”مـن وقـر صـاحـب بدعة فقد اعان علی هدم الاسلام لو کما قال“(مشکوة ص ۳۱) .

نیز دغـه امر دغـه ارشاد نبوي څخه هم ثابت دی:

” احبـوا أهل بیتی لحبی“ . ځـکـه چي له دې ظاهرېږي چي د اهل بیـتـو مـحبت کـولـو حـکـم ددوی د ذات لـه وجهـي څخـه نـه دی بلکـه د هغوی د مـحبـوب ﷺ د وجهي څخه دی . او ښکاره ده چي داسي فاسق، مجاهر او مبتدع د محبت نبوي د شرف څخه سرفراز کېدل هر ګز مستحق نه دی .

پـس هـغـه قـابـل مـحبت او لائـق د تعظیـم نه دی و دې طرفته اشاره سید جمال الدین د یو په تشریح کي لیکلې ده:

”اذا لـم یـکـن مـخالفا للدین“ . قیـدیې زیـات کـړی دی لـکه چي دمخه مفصله مذکور سوه .

الحاصل په دغسي صورت کي هغه سيد مستحق د تعظيم نه دی ليکن ددې مطلب دا نه دی چي هغه مستحق د تذليل او لائق د توهين نه دی هر ګز داسي نه ده بلکه د داسي فاسق او مبتدع د خيالاتو او عقائدو ترديد دي وکړل سي ليکن هغه دي نه ذليل کيږي .

په سوال کي چي کوم الفاظ تقرير درج کړل سوي دي د دغو استعمال هر ګز جائز نه دی .

تنبيه: مخفي دي نه وي چي محبت و اکرام بل شی دی او اتباع بل شی ده د عاصي د تکريم و تعظيم ګنجايش سته ليکن د ديني احکامو په باره کي اتباع دي صرف د شريعت په موجودګي يعني عمل کېدلو کي وکړله سي .

د حضور ﷺ په جنازه کي ځومره تاخير وسو:

سوال: ...... په مختلفو کتابو کي ليکي دي چي د حضور ﷺ جنازې په لمانځه کي درې ورځي کېدلې ځکه چي ځای تنګ وو او خلکو په وار وار لمونځ کاوی دلته سوال دا پيدا کيږي :

١﴾ ...... د جنازې ژر پټولو حکم دي نو بيا جنازه درې ورځي ولي ودرول سوه؟

٢﴾ ...... د جنازې د لمانځه په کور کي نه په خلاص ميدان کي د ادا کولو حکم دی بيا په تنګ ځای کي ولي د جنازې لمونځ ادا کړل سو؟

٣﴾ ...... د جنازې لمونځ فرض کفايه دی که يو سړی يې ادا کړي نو د ټولو ذمه ادا کيږي بيا د ټولو مسلمانانو په انتظار کولو کي درې ورځي جنازه مبارکه درول آيا بې حرمتي نه ده؟

جواب : ......د پیغمبر ﷺ وفات شریف د دوشنبې په ورځ قریب غمرمه یا بعد زوال وسو . کما فی البدایه ج ٥ ص ٢۴۴ .

"و توفی رسول الله ﷺ حین اشتد الضحیٰ من ذلك الیوم(ای یو الاثنین) ناقل - و قیل عند زوال الشمس" . د څو صفحو بعد بیا مصنف علیه رحمه لیکي (ص ٢٥٥)

"وهذا الحدیث فی الصحیح و هو یدل علی ان الوفاة وقعت بعد الزوال" . د حضور ﷺ د وفاته بعد اهم ترینه مسئله دا وه چې د اختلاف او انتشار بغیره او د امامت د و خ . . . . مو مؤثر تدبیر وسي ځکه چې لامرکزیت د مذهب او ملت دپاره زهر قاتل دی چنانچه جنګ جمل او جنګ صفین پر دغه شاهد دي . چې معمولي اختلاف فتنه پروازانو د څومره خطرناکو نتائجو سره دوچار کړ . بهر حال د انتخاب خلیفه فکر پیدا سو صحابه کرامو دیو څه بحث تمحیص څخه بعد حضرت أبو بکرؓ خلیفه منتخب کړی د اهل حل و عقد د اجتماع بحث و تمحیص او د تمامو صحابه وو په بیعت کي د دوشنبې باقي مانده حصه (چې تقریبا یو څو کهنتې وه) او د سه شنبې شپه هم تیره سوه د سه شنبې په ورځ د حضور ﷺ د جنازې لمونځ په انفرادي توګه ادا کېدی . دغه سلسله د سه شنبې تر مابنامه او آئنده متصلې شپې پوري جاري وه او د سه شنبې او چهار شنبې درمیاني شپه چې شرعاً د چهار شنبې شپه ده کي حضور ﷺ دفن (ښخ) کړل سو .

"عن عائشة رضی الله عنها ان رسول الله ﷺ توفی یوم الاثنین و دفن لیلة الأربعاء"(البدایة والنهایة ج ٥ ص ٢٦) .

په دې باره کې په (ج ٥ ص ٢٧١) کې لیکي:

"وهو الذی نص علیه غیر وأحد من الائمة سلفا و خلفا منهم سلیمان بن طرخان التیمی وجعفر بن محمد الصادق وابن اسحق و موسی بن عقبة و غیرهم".

د دغو روایتو څخه ظاهره ده چې په دفن کې د درو (٣) ورځو تاخیر نه دی کړل سوی بلکه وفات شریفه څخه صرف شپږ دېرش (٣٦) ساعته کې دننه دفن مبارک څخه فراغت سوی وو. د درو (٣) ورځو والا د تاخیر روایت معتمد نه دی.

ابن کثیر فرمایي:

"فقوله مکث ثلثة ایام لا یدفن غریب والصحیح انه مکث بقیة یوم الاثنین و یوم الثلثاء بکماله و دفن لیلة الأربعاء کما قدمناه". (بدایة ج ٥ ص ٢٧١).

د تفصیلِ بالا پیش نظر ستاسو د سوالاتو جوابونه بالترتیب دا دي:

١ـ . . . د درو ورځو تاخیر نه وو واقع سوی لهذا د جنازې تر درو ورځو ایښولو یا نه پټولو سوال هم نه پیدا کیږي.

٢ـ . . . د جنازې لمونځ انفراد ادا کړل سو لهذا د هغه دپاره د حجرې شریفي غوندي متبرک ځای پرېښول او وسیع ځای تلاشول بې فائدې وو. ځکه چې په وسیع ځای کې به هم د ده ﷺ لمونځ انفرادي ادا کېدی ځکه چې د حضور ﷺ د جنازې د لمانځه دپاره دغه طریقه (انفرادي) متعینه وه.

٣ـ . . . تر درو ورځو د ایښولو خبره غلطه ده پس ددغه څخه العیاذ بالله د بې حرمتي سوال هم نه پیدا کیږي.

دیو روایت څخه د حضور ﷺ جنازې دغه طریقه تجویز فرموده وه

."کما رواه البیهقی عن ابن مسعود رضی الله عنه و ان نظر فی صحته ابن کثیر". پس شبه دي نه کول کیږي .

بلا وجه توهین رسالت په باره کي سوال کول هم توهین دی .

سوال :......څه فرمایي علماء دین په دې مسئله کي چي یو پروفېسر په خپل کلاس کي د طلباء څخه سوال وکړی چي که یو سړی د حضورؐ په شان کي گستاخي وکړي نو د مسلمانانو به د دغه سړي سره څه معامله کوي؟ دریافت طلب امر دا دی چي د دغه پروفېسر په باره کي څه حکم دی؟

جواب :......د حضور ﷺ په شان کي گستاخانه کلمات ویل او د حضور ﷺ توهین (بې عزتي) کول د مذهب په کتب کي په اشد ترینو جرائمو کي شمارل سوی دی او پر دغسي بد ترین جرم کولو باندي حکومت و مرتکب ته قتل یا پهانسی پوري سزا ورکولای سي لیکن دغه د حکومت کار دی و عوامو ته ددې مجاز نسته . لهذا په دغسي وخت کي و مسلمانانو ته دا رد عمل کول پکار دی چي د حکومت و متعلقه عمل ته دي د مجرم خلاف شکایت وکړي نفس مسئله د معلومولو په غرض په مناسبه طریقه باندي په سوال دریافت کولو کي څه حرج نسته لیکن بلا ضرورت او په نامناسبه طریقه دغسي سوال کول له سوء ادبي څخه خالي نه ده .

زموږ د کالج نوجوانانو دپاره د ساړه دماغ څخه کار اخیستل ضروري او لازم دی او کوم خلک چي وایي چي علماء کرام تنگ دله دي او وایي چي و علماؤ ته وسیع الظرف او فراخ دل کېدل پکار دي چي هر رقم سوال وي پر هغه نه ناراضه کېدل په کار دي وغیره وغیره . زموږ عزیزو او محترمو نوجوانانو ته دي معلومه وي چي سوال هم نصف علم دی . غلط سوال

باندي تنبیهاً ناراضه کېدل طبعاً غصه ور تلل څه د اعتراض خبره نه ده .
دا هم کتل په کار دي چي سوال څنګه سوال دی بطور مثال که چیري یو سړي ته وویل سي چي که چیري زه ستا و پلار ته خر ووایم نو ستا رویه به څه وي . آیا داسي سړی د داسي سوال کولو څخه خوشحاله وي او دغسي سائل ته به عقلمند وایي .
تعجب دی چي پروفېسر داسوال کوي چي د مسلمانانو د پېغمبر توهین وکړل سي نو د مسلمانانو ردعمل به څه وي او داسي سوال نامه په اخباراتو کي شائع سي او پر دغه طبیعت اشتغال نه وي داخو به ډېر بې غیرته سړی وي چي پر داسي سوال خاموشه پاته سي . حضور ﷺ شان خو ډېر اعلی وارفع دی .
که چیري یو سړی دا سوال نامه شائع کړي چي په پاکستان کي یو سړی د مستهر محمد علي جناح ته بنه په اخلاص زبردست بنکنځل وکړي یا و اقبال مرحوم ته بد بلا ووایي نو تاسو ووایاست پاکستانیانو ستاسو به څه ردعمل وي آیا دغه سوال د مسلمانانو د غصې والا سوال نه دی نو دغسي سائل باندي تاسو ته غصه نه درځي؟
د دې وجهي دغه سوال سراسر جهالت او ناداني ده موږ ته تعجب کیږي چي د پاکستان په کالجانو کي داسي عقلمند پروفېسران موجود دي غالبا هغه انتهائی ملحد بد دینه دي چي د مسلمانانو رګ ایمان ته دکهه رسوي .

حضرت یوسف علیه السلام ښومره ښایسته وو :

سوال :......زموږ په کلي کي یوه کوچنئ مدرسه ده هلته مولوي صاحب تقریر کاوی وویل چي یو ځای داسي لیکلي نته چي حضرت یوسف ډېر ښایسته وو . تاو د قرآن او حدیث په رڼا کي فتوی صادره کړئ .

جواب :...... په لاندي لیکل سوي روایات و احادیث څه د حضرت یوسفؑ ډېر ښایست معلومیږي .

په مستدرک حاکم کي دي:

"عن انسؓ عن النبیؐ قال اعطی یوسف و امه شطر الحسن هذا حدیث صحیح" (ج ۲ ص ۵۷) .

۲﴾ ......په دویم حدیث شریف کي دي:

"عن أبی سعید الخدریؓ قال سمعت رسول اللهﷺ یقول و هو یصف یوسف حین راٰه فی السماء الثالث .... قال رأیت رجلاً صورته کصورة القمر لیلة البدر ، قلت یا جبریل من هذا قال هذا اخوك یوسفؑ ـ قال ابن اسحق و کان الله قد اعطی یوسف من الحسن والهیئة ما لم یعطی أحدا من العالمین قبله و لا بعده حتی کان یقال و الله اعلم انه اعطی نصف الحسن و قسم النصف الاخر بین الناس" اهـ . (كذا فی الحاکم ج ۲ ص ۵۷۱)

۳﴾ ...... آیت کریمه : ﴿ فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ ﴾ ، إلی آخر الآیة) همدغه دلالت کوي .

د آنحضرت ﷺ د والدينو انتقال په کوم حالت کي وسو:

سوال:……(۱) د حضرت ابراهیمؑ د پلار نوم څه وو؟ او هغه توحید پرست وو یا بت پرست. (۲) د حضورؐ اکرم مور او پلار مسلمان سوي وو که نه؟

جواب:…… د حضرت ابراهیم علیه السلام پلار کافر وو او د آذر په نامه مشهور وو په روایاتو کي دي چي هغه پر کفر مړ سو.

(۲) د حضور ﷺ د والدينو په باره کي بعض روایاتو کي هم دا راځي چي الله تعالی دوی ژوندي کړي وو او هغوی پر حضور ﷺ ایمان راوړی وو مګر د أهل السنة والجماعة مسلک دا دی چي په داسي مسائلو کي ځان اچول او بحث کول جائز نه دي.

"وینبغی ان لا یسأل الانسان عما لا حاجة إلیه کان یقول کیف هبط جبریلؑ الخ وأبو النبی علیه السلام کانا علی ای دین اهـ". (شامي ج ۵ ص ۴۹۷)

حضور ﷺ هم د لوازمات بشریه څخه مستثنیٰ نه وو:

سوال:……یو صاحب مسائلي دغسل بیانولې هغوی وویل چي حضور ﷺ هم غسل جنابت کاوئ. حضور ﷺ ته هم مني ورتله. نو یو مولوي صاحب وویل چي تا د رسول الله ﷺ توهین کړی دی. لهذا ته کافر سوې. سوال دا دی چي حضور ﷺ ته مني ورتله که نه؟ دکفر فتوی ورکولو والا مولوي صاحب حق بجانب دی که نه؟

جواب:…… حضور ﷺ هم د لوازمات بشریه څخه مستثنی نه وو مګر د .... او که چیري یو سړی په غلطي یوه خبره وکړي نو د هغه

تكفير درست نه دى .

د حضرت حوا د حضرت آدم عليه السلام د پښتۍ څخه د پيدا کېدو ثبوت :

سوال :......د حضرت حوا د حضرت آدمؑ د پښتۍ څخه د پيدا کېدو ثبوت څه دى و پښتۍ ته په عربي کي څه وايي . مودودي صاحب د دغه پيدائش منکر دى آيا دغه صحيح ده؟

جواب :......د حضرت حواء د حضرت آدم عليه السلام د پښتۍ څخه د پيدا کېدو دليل صريح حديث دى:

" عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله ﷺ استوصوا بالنساء خيرا فانهن خلقن من ضلع و ان اعوج شيئ فى الضلع اعلاه فان ذهبت تقيمه كسرته وان تركته لم يزل اعوج فاستوصوا بالنساء"(متفق عليه) (مشكوة ص ٢٨٠ ، باب عشرة النسآء) .

او پښتۍ ته په عربي کي ضلع وايي . تمام اهل لغتو د ضلع معنى د پښتۍ ليکلې ده بطور استشهاد چند حوالې ليکلې کيږي:

الضلع : پښتۍ جمع اضلع و ضلوع و اضلاع راځي . او ضلع د مضبوطي پښتۍ والا سړي ته ويل کيږي . ضالع هغه سړي ته ويل کيږي چي پر پښتۍ وېشتولو والا وي . (مصباح اللغات ص ٨٧٥)

او دغه رنګه په منجد (ص ٤٦٩) کي دي بلکه په منجد کي د پښتۍ نقشه هم ورکول سوې ده .ددې څخه واضحه سوه چي ضلع پښتۍ ته وايي لهذا د مودودي صاحب انکار صحيح نه دى .

د قرآن مجيد په څلورمه سپاره سورة نساء په اوله رکوع کي حق

تعالی (ج) فرمایي (خلق منها زوجها) یعني آدم علیه السلام د (بدنه) د بعضي حصې څخه د هغه ماینه (حوا) پیدا کړه ددغه آیت تفسیر پخپله حضور ﷺ فرمایلی وو چې په جواب کې په مذکور حدیث کې موجود دی لهذا جواب مرقوم صحیح دی .

د حضرت خضر علیه السلام د ملایکه تسلیمولو نفي او انسان منلو په صورت کې د اشکالاتو جواب:

سوال :...... حضرت خضر علیه السلام انسان تسلیمولو په صورت کې یو اشکال پیدا کیږي هغه دا چې هغوی چې کوم درې کاره وکړو د هغو څخه دوه اول کاره د احکام شریعت سره متصادم دی دا خو درسته ده چې هغوی دغه کارونه د الله په حکم کړی وو مګر سوال دا دی چې د الله د دغه احکاماتو چې و حضرت خضر علیه السلام ته ورکول سوي وو نوعیت څه وو ظاهره ده چې دا خو تشریعي احکام نه وو ځکه چې دغه کارونه په هیڅ شریعت کې جایز نه وو . که چیري دغه احکام تکویني وو نو د هغه مخاطب صرف فرشتې وې . دیو انسان دپاره دا ګنجایش نسته چې هغه دي حکم شرعي خلاف وکړي خو و ده ته د الهام په ذریعه ددغه خلاف شرع کار مصلحت هم ور ښوول سوی وو . دا یو داسي خبره ده چې پر هغه علماء شریعت او اکابر صوفیان ټول متفق دي . چنانچه علامه آلوسيؒ په تفصیل عبد الوهاب شعرانيؒ ، محی الدینؒ ابن عربي، مجدد الف ثانيؒ ، شیخ عبد القادر جیلاني، ، جنید بغداديؒ ، سرسقطي أبو الحسن نوريؒ ، أبو سعید الخزازؒ ، أبو العباس احمد الدینوري او امام

غزاليؒ غوندي د نامور بزرګانو اقوال نقل کولو سره دا ثابته کړې ده چي اهل تصوف په نزد هيڅ په داسي الهام عمل کول جائز نه دی چي د نص شرعي خلاف وي . (روح المعاني ج ۱٦ ص ۱٦)

که چيري قرآن په لفظ صريح راغلی وي چي خضرؑ انسان وو نو موږ به منلی وای چي هغه انسان وو او د دغه ضابطې څخه مستثنی وو مګر په قرآن مجيدکي صرف "عبدا من عبادنا" الفاظ راغلي دي دغه الفاظ د انسان مستلزم نه دي .

په حديث کي هم دا صريح ارشاد موجود نه دی چي په هغه ګي دي حضرت خضرؑ د نسل انساني يو فرد بلل سوی وي په دغه باب کي مستند ترين روايت هغه دی چي : عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس عن أبی بن کعب عن رسول الله ﷺ د سند څخه د ائمه وو ته حديثونه رسيدلي دي . په دغه کي حضرت خضرؑ نه رجل (سړی) ويل سوی دی (يا ذکر راغلی دی) مګر دغه هم د انسانانو دپاره مخصوص نه دی پخپله په قرآن کي دغه لفظ د پيريانو (جناتو) دپاره استعمال سوی دی سورة جن کي دي:

﴿وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ﴾ (الاية) او دا هم ښکاره ده چي جن يا فرشته يا يو غير مرئی وجود يې کله چي د انسانانو په شکل کي راسي نو هغه ته به انسان ويل کيږي لکه چي په سورة مريم کي راغي دي : ﴿فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَراً سَوِيّاً﴾ .

الحاصل دغه پيچدکي يا مشکل د رفع کولو دپاره يو صورت سته چي خضر عليه السلام انسان نه وبلل سي بلکه د فرشتو څخه يا دي د الله د يو بل مخلوق څخه وبلل سي .

متقدمینو څخه هم بعضو دا رایه ظاهره کړې ده بلکه ابن کثیرؒ په خپل تفسیر ماوردي په حواله نقل کړي دي . تاسو په علمي تحقیق سره زما خلجان لیري کړئ او د حضرت خضر علیه السلام صحیح پوزیشن واضح کړئ .

جواب :...... د جمهورو علماء سلف په نزد حضرت خضرؑ نبي وو د هغه د شریعت زیات تعلق د حقائقو باطنیه شرعیه سره وو . حضرت موسی علیه السلام علی هذا اکثرو انبیاؤ علیهم السلام د شرائعو تعلق د احکام ظاهریه سره وو . د حضرت خضرؑ هغه افعال هم من عند الله شریعت وو او هغه منزل وو . په دې وجه چي کله حضرت خضرؑ و فرمایل "و ما فعلته من امری" نو حضرت موسی علیه السلام انکار نه وکړی:

"قد نص العلماء على ان غالب الأنبياء انما بعثوا ليحكموا بالظاهر دون ما يطلعوا عليه من بواطن الامور و حقائقها وبعث الخضر يحكم عليه من بواطن الامور و حقائقها اهـ۔

و فی تفسیر ابن حبان والجمهور علی ان الخضر نبی و کان علمه معرفة بواطن امور اوحيت إليه اهـ "(روح البيان ج ۵ ، ص ۲۸۱) . حضرت خضر علیه السلام په ملائکو کي شمارل قول ضعیف و غریب دی .

علامه عینيؒ لیکي:

"و اغرب ما قيل انه من الملائكة و الصحيح انه بنی وجزم به جماعة و قال الثعلبی هو نبی علی جمیع الاقوال معمر محجوب عن الابصار و صححه ابن الجوزی أيضا فی کتابه اهـ "(عمدة القاری ج ۱ ص ٤٤٧) فقط .

د حضرت علي كرم الله وجهه
د طرفه څخه د يو كرامت نسبت:

سوال:......د حضرت علي كرم الله وجهه په باره كي ويل كيږي چي ده به د آس په يو ركاب كي پښه كښېښوله او د دويمي پښي اېښوو لو څخه دمخه به يې قرآن مجيد ختم كړى . او دغه د هغوى كرامت ښودل كيږي . آيا دغه خبره صحيح كه غلطه ده؟

جواب:...... ددغه سوال دجواب دپاره متعدد كتابونه مي وكتل ليكن په يو معتمد كتاب كي يې ذكر نه سو راته ميلاو . تر كومه ځاى چي ددغه كرامت د ممكنه كېدو تعلق دى نو دا خو يوه بعيده خبره نه ده چي نامكنه دي وي .

الله تعالى عزوجل بسا اوقات كرامةً په وخت كي داسي بركت اچوي چي په لږ وخت كي سړى دومره لوى كار كوي . چي هغه صرف نا ممكن نه بلكه نا قابل فهم هم وي . حضرت داؤدؑ پر آس د ځين د راكښېدو حكم كاوى او د زبور تلاوت به يې شروع كاوى . ځين د اېښوو لو څخه دمخه يې زبور ختماوى . (بخاري)

په عمدة القاري شرح بخاري كي د داسي واقعې تحت د څو نورو داسي خلكو واقعاتي ليكلي دي چي په لږ وخت كي به يې ډېر كار كاوى .

"وفيه الدلالة على ان الله تعالى يطوى الزمان لمن يشاء من عباده كما يطوى المكان وهذا لا سبيل إلى ادراكه إلّا بالفيض الربانى وجاء فى الحديث ان البركة قد تعلق فى الزمن اليسير حتى يقع فى العمل الكثير وقال النووى اكثر ما بلغنا من ذلك من كان يقرأ أربع ختمات بالليل و أربعاً بالنهار۔

انتهی۔ و لقد رأیت رجلا حافظا قرأ ثلاث ختمات فی الوتر فی کل رکعة ختمة فی لیلة القدر"(عمدة القاری ج ۷ ص ٤٢١) .

د حضرت عیسی علیه السلام
بغیره پلاره د پیدا کېدو حکمت:

سوال :......د خدای پاک د حضرت عیسی علیه السلام د پلار بغیره د پیدا کېدو څه حکمت وو؟ حالانکه قانون د قدرت دې چې د مورو پلار د ملاویدو څخه بچی پیدا کیږي نو خلاف قانون کېدو څه ضرورت پېښ سو؟ که چیري دا وویل سي چې خدای پاک خپل قدرت ښکاره کاوه چې پر خلاف قانون قادره دی نو هغه خو حضرت آدم علیه السلام یې پیدا کړی وو نو اوس د تحقیق خبره دا ده چې حضر ت عیسی علیه السلام بغیره پلاره د پیدا کېدو ضرورت ولي پېښ سو؟

جواب :......کله چې دا واضحه سوه چې الله تبارک و تعالی خلاف عادت کول د اظهار قدرت دپاره دي نو واضحه دي وي چې خلاف عادت (خلاف قانون) عقلي طور باندي پر درې قسمو متصور کېدای سي:

۱ . بلا مور پلار ۲ . بلا مور ۳ . بلا پلار .

نو دغه درې صورته الله په دنیا کي ښکار کړو چې الله تبارک و تعالی ددغه معهوده عادت خلاف (چې د مور او پلار په واسطه سره اولاد وي) کول بجمیع صور عقلیه متصوره قادر دی چنانچه آدم علیه السلام د مور او پلار بغیره او حوا علیها السلام بغیر موره پیدا کړه او حضرت عیسیٰ د پلار بغیره پیدا کولو سره د قدرت اظهاریې تام کړی .

نیز دغه رنګه سوالونه منشاء الله تعالی د فاعل او مختار کېدو کي د

شک اظهار دی . د دې وجهي په دغسي مسائلو کي په جواب کلي بحث خو مناسب دی چي الله تعالی فاعل مختار تسليموي يا نه . ليکن جزوي بحث چي الله تعالیٰ ولي دا کار وکړی په دغه کي بحث لا حاصل دی . ځکه چي په کمه کمه جزئيه په باره کي ته حکمت تلاشوې او ويلای سې .

آيا آنحضرتؐ مختون (سنت سوی) پيدا سوی وو :

سوال : ...... عام مشهوره ده چي حضور ﷺ مختون پيدا سوی وو که چيري دغه خبره مستنده وي نو د هغه حواله تصديق کړئ؟

جواب : ...... په دې سلسله کي يو صحيح روايت منقول نه دی بلکه علامه شاميؒ د بعض محققينو څخه نقل کړي دي: چي درسته دا ده چي حضور ﷺ غير مختون پيدا سوی وو . و الله اعلم بالصواب .

"و قد اختلف الرواة والحفاظ فی ولادة نبينا ﷺ مختونا و لم يصح فيه شيئ و اطال الذهبی فی رد قول الحاکم انه تواترت به الرواية و قد ثبت عندهم ضعف الحديث به و قال بعض المحققين من الحفاظ الاشبه بالصواب انه لم يولد مختونا " (شامی ج ٥ ص ٤٩٦) .

قرآن افضله دی که محمد ﷺ:

سوال : ......قرآن افضله دی که حضور ﷺ؟

جواب : ......دا مسئله مختلف فيه ده و يو جانب ته ترجيح نه سي ورکول کيدای . مع هذا دا ضروريات دين څخه نه دي . ددې وجهي فقهاء په دې مسئله کي د توقف حکم فرمايلی دی .

"و عنه علیه السلام القرآن احب إلی الله تعالی من السموات سبع و الأرض و من فیهن "(در مختار) "قوله و من فیهن ظاهره یعم النبی علیه السلام والمسئلة ذات خلاف والاحوط الوقف "(شامی ج ۱ ص ٦٥) .

د حضرت خدیجهؓ او
حضرت عائشهؓ سره د نکاح په وخت کي د نبيؐ عمر :

سوال :......چي څه وخت د حضرت محمدؐ د حضرت خدیجهؓ سره واده وسو هغه وخت د حضور ﷺ عمر څو کاله وو او څه وخت چي د حضرت محمدؐ د حضرت عائشهؓ سره واده وسو هغه وخت د حضور ﷺ عمر څو کاله وو او د حضرت عائشهؓ عمر څو کاله وو؟ په ذریعه د حوالې تحریر ولیکئ زه ستا مشکور او ممنون یم دپاره ددې چي بې یقیني مي په یقین بدله سي .

جواب : ...... د حضور پاک ﷺ نکاح چي کله د ام المؤمنین حضرت خدیجهؓ سره وسوه هغه وخت د حضور ﷺ عمر پنځویشت کاله دوې میاشتي او لس ورځي وو او د حضرت خدیجهؓ عمر څلوېښت کاله وو .
(تاریخ اسلام حصه اول ۳۷)

او کله چي د حضرت عائشهؓ سره نکاح وسوه نو هغه وخت د حضور ﷺ عمر پنځوس کاله او شپږ میاشتي وو او د حضرت عائشهؓ عمر شپږ کاله وو او د رخصتي په وخت کي د حضرت عائشهؓ عمر نهه (۹) کاله وو . (تاریخ اسلام حصه اول ص ۱۴)

فضلات نبویه پاک دي :

سوال :......بکر د تقریر په دوران دا حدیث بیان کړی چي یو صحابیهؓ د سرور عالم ﷺ بولي (میچازي) مبارکي وچښلې یا چښلې وې .

حـضـور ﷺ وفـرمـایـل ستـا نـس به درد نه کوي . زید ددغـه پـه جواب کي وایـي دغـه فـالتـو خبـره ده کـلـه چـي و زید تـه وویل سول چي وحدیث تـه بـکـواس وویل نوزید وویل چي و واقعهٔ حدیث ته مي بکـواس نه دي ویلي بـلـکـه ودغـه واقـعهٔ تقریر ته مي بکواس ویلي دي .اوس د زید پـه باره کي څـه حـکم دی؟ دلوړي مسئلې د ثبوت دپاره وزید ته مي مدارج النبوت (ج ۱ ص ۲۱) څخه حدیث پېش کړی زید فوراً وویل چي زه دغـه حدیث نه منم .

جواب : ......دغـه واقـعـه صـحـیـح ده او د عـلـماء أهل السنة والجماعة دغـه مـذهـب دی چـي د حـضـور ﷺ فـضـلات بول وبزار طاهر دي . د زید انکار کـول پـر جـهـالت مبنیٰ دي . چونکه نن سبا د علم کمی ده نو چي زید وایي چـي زمـا د واقـعـې څـخـه د انـکـار مقصد وو د حدیث توهین مې مطلب نه وونـو مـوږ پر زید د کفر یا فسق فتوی نه سو لګولای د یو سړي پر ذات باندي پـه فتوی لګـولو کي د ډېر احتیاط ضرورت دی البته زید باید توبه وکاږي .

آیا پخپله په آنحضرت ﷺ باندي هم درود ویل واجب وو :

سوال : ......څـه فـرمـایـي عـلماء دین پـه دې مسئله کي چي آیا پر حضور ﷺ بـاندي پـر خپـل ځان درود ویل واجب وو . لکه چي د آیت یا ایها الذین آمنو صلوا علیه وسلموا تسلیما څخه عموم معلومیږي؟

جواب : ......پـخـپـلـه حـضـور ﷺ ددې آیـت څخه مستثنی وو دغـه خطاب د حضـور ﷺ څخه علاوه وتمامو مؤمنینو ته وو .

"وفی المجتبیٰ لا یجب علی النبیّ ان یصلی علی نفسه اهـ" (در مختار) .

"وفی الشامیة لانه غیر مراد بخطاب صلوا ولا داخل تحت ضمیره کما هو

المتبادر من ترکیب صلوا علیه وقال فی النهر لا یجب بناء علی ان یا ایها الذین آمنوا لا یتناول الرسولؐ بخلاف یا ایها الذین الناس ، یا عبادی کماعرف فی الاصول اهـ.

والحکمة فیه و الله تعالی اعلم انها دعاء و کل شخص مجهول علی الدعاء لنفسه و طلب الخیر لها فلم یکن فیه کاسفة والایجاب من خطاب التکلیف لا یکون إلّا فیما فیه کلمة و مشقة علی النفس و منافرة لطبعها لیتحقق الابتلاء اهـ"(ج ۱ ص ۴۸۱) .

د حضورﷺ څخه صرف عمامه (لنګوټه) او صرف ټوپۍ(خولۍ) اغوستل ثابت دي:

سوال:...... حضور پُر نور ﷺ په خپله مبارکه زندګي کي بغیر د لنګوټې خولۍ پر سر کړې ده که نه؟ او بغیره د خولۍ یې لنګوټه تړلې ده که نه ؟ سره د حوالې یې ولیکئ . بینوا توجروا .

جواب:......حضور ﷺ صرف خولۍ او صرف لنګوټه تړلې ده (زاد المعاد ج ۱ ص ۳۴) کي دي:

"و کان یلبس القلنسوة بغیر عمامة و یلبس العمامة بغیر قلنسوة اهـ ـ و لا بأس بلبس القلانس و قد صح انه ﷺ کان یلبسها (کذا فی العالمگیری) و فی الترمذی کانت کمام اصحاب رسول الله ﷺ بطحاً ـ" .

د آدم علیه السلام و طرفته د معصیت نسبت بمعنی معروف صحیح نه دی:

سوال:......یوه سړي د توبې د فضیلت بیان کاوئ . دا قصه یې شروع کړه چي خدای پاک چي دا حکم وکړ و ملائکو ته چي و آدم علیه السلام ته

سجده وکړئ نو ټولو سجده وکړه مګر شیطان سجده و نه کړه . شیطان توبه نه وکړه . الله تعالی د خپل درباره وشاړئ لعین . او و آدم علیه السلام ته یې وفرمایل :(لا تقربا هذه الشجرة) (الآیة) د حضرت آدم علیه السلام څخه خطا وسوه ځکه چې الله تعالی بالمشافه (مخامخ) و حضرت آدم علیه السلام ته دغه حکم ورکړی وو نو د ابلیس څخه هم خطا وسوه او د حضرت آدم علیه السلام څخهٔ هم خطا وسوه لیکن حضرت آدمؑ توبه وکړه او ابلیس توبه و نه کړه نو حضرت آدمؑ د توبې بعد پر خپله ذنبه پاته سو او شیطان رانده سو دغه بیان صحیح دی که نه؟

جواب :...... د حضرت آدم علیه السلام په فعل کې او شیطان په عصیان ي د شیطان او آدم علیه السلام فرق ستـه . د حضرت آدمؑ ودغه ظاهري غلطي ته سنګین جرم ویل هم سنګین جرم دی . د حضرت آدمؑ عصیان د نسیان (هیري) پر بنیادوو . شیطان چې کله د خدای (ج) قسم واخستی نو په آدمؑ په دهوکه کې راغلی او دا فکر یې وو چې څوک د خدای په نامه د دروا غو قسم نه سي اخیستای او دغه هم درحقیقت د الله تعالی د نامه احترام او اطاعت وو . ګواکي د صورت د لحاظ څخه حکم عدولي وو او پر دغه بنیاد عتاب ورکول سو ، ورنه پخپله الله تعالی د آدم علیه السلام په صفایي کې ارشاد فرمایي: ﴿ فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهٗ عَزْماً ﴾ (الآیة) چې د آدم علیه السلام هیر سو اوچې څه یې وکړو د عزم او ارادې څخه یې نه دي کړي او د معصیت دپاره دا ضروري ده . واعظ ته په کار ده چې توبه وکاږي .

حضرت جبريلؑ د حضراتو شيخينو څخه افضله دى :

سوال : ……زيد وايي چي جناب أبو بكرؓ د حضرت جبريلؑ څخه افضله دى او بكر ددغه عقيدې مخالفت كوي او وايي چي تمام انبياء عليهم السلام خو ضرور د حضرت جبريلؑ څخه افضله دي ليكن هيڅوك غير نبي د حضرت جبريلؑ څخه افضله نه سي كېداى . زيد وايي عوام مومنين د عوام ملائكه څخه افضله دي او خواص د مومنينو د خواصو د ملائكه څخه افضله دي . له دواړو څخه كوم يو صادق دى بمعه دلائل تحريره كړه .

۲﴾ ……يو سړى وايي چي حضور ﷺ تمسخر فرمايي . عام مومنان دغه سړى نه خوښوي او وايي چي د سرور كائنات ﷺ و طرفته د تمسخر نسبت كول توهين دى آيا هغه سړى حق په جانب دى كه عالم مومنان چي دى نه خوښوي؟

جواب : ……حضرت جبريل عليه السلام د حضراتو شيخنوؓ څخه افضله دى .

”كما قال فى رد المختار : عن الروضة اجمعت الامة على ان الأنبياء أفضل الخليفة وان نبينا عليه السلام أفضلهم وان أفضل الخلائق بعد الأنبياء الملائكة الأربعة ……… وان الصحابة و التابعين ……… أفضل من سائر الملائكة الخ ……… حاصله ان قسم البشر إلى ثلاثة اقسام خواص كالأنبياء و اوساط كالصالحين من الصحابة و غيره و عوام كباقى الناس ……… و جعل خواص البشر أفضل من الملائكة خاصهم و عامهم بعدهم فى الفضل خواص الملائكة فهم أفضل من الباقى البشر اوساطهم و عوامهم و بعدهم اوساط البشر فهم

أفضل عن عدا خواص الملائكة الخ"(ج ۲ ص ۴۹۲) .

۲﴾...... د آنحضرتﷺ و طرفته د تمسخر نسبت کول بې ادبي او ګستاخي ده لهذا پر قائل باندي توبه کښل لازم دي . تمسخر د بازار د خلګو فعل دی خوش طبعي جلا شی دی .

په خوب کي هم انبیاء کرامؑ د شیطاني اثراتو څخه محفوظه وو :

سوال : ......وانبیاء کرامو علیهم السلام ته به د نورو انسانانو په شان جنابت پېښېدی که نه؟ مذکوره حالت د راتلو بعد انبیاء کرام باندي یا پر حضورﷺ باندي غسل جنابت فرض دی ؟

جواب : ......حضراتو انبیاء کرامو ته په حالت خوب کي د اثر شیطاني څخه جنابت نه کیږي حق سبحانه و تعالی دغه مقدسي هستیاني ددې اثراتو څخه محفوظه کړي دي البته له مباشرت او جماع څخه بعد به پر دغه حضراتو غسل کول ضروري وو . حضورﷺ به په داسي حالت کي غسل کاوئ لکه چي د رویت څخه معلومیږي:

"عن أبی رابع ان النبیﷺ طاف ذات یوم علی نسائه یغتسل عند هذه "(الحدیث ، رواه ابوداؤد ص ۲۹)۔ عن غضیف بن الحارث قال قلت لعائشةؓ ارأیت رسول اللهﷺ کان یغتسل من الجنابة فی اول اللیل او فی آخره قالت ربما اغتسل فی اول اللیل و ربما اغتسل فی آخره۔

شب معراج کي د غوث الاعظم پر وږو پښې کښېښولي او لاړی غلط محض دی :

سوال : ......مشهوره ده چي رسول اللهﷺ د سیدنا غوث الاعظمؒ پر وږو

پښې کښېښنولې د هغه ځای څخه یې مخته تشریف یوورې آیا دغه درسته ده؟

۲﴾...... حضور ﷺ وفرمایل که چیري زما بعد نبوت وای نو به حضرت سیدنا غوث الاعظمؒ نبي وای .آیا دغه حدیث صحیح دی؟

جواب: ...... په حدیث معراج او نورو احادیثو کي ددغه قسم قصې هیڅ ذکر نسته . حضور ﷺ :آغاز سفر څخه تر انتها سفر پوري پوره واقعه نقل کړې ده په هغې کي د براق او زینې (زینه) ذکر سته .

شراح حدیث هم دغه قصه هیڅ ځای نه ده ذکر کړې د نفس قصې څخه د غور کولو بعد معلومیږي چي دغه یو غالي عقیدت مند ذهین اختراع ده او دغه وجه ده چي یو سند یې نه بیانیږي چي د یوې واقعې د غلط یا صحیح کېدو دپاره بنیادي معیار دی .بعضي خلک په جوش عقیدت کي .

کچھ بڑھا بھی دیتے ہیں زیب داستان کیلئے

۲﴾......دا هم موضوع او کذب صریح دی . په ذخیره احادیثو کي یو ځای هم داسي ذکر نسته . حضرت غوث الاعظمؒ د وجوده دمخه ددغې جملې وجود هم نه وو . که چیري دغه پېشین ګویي وای نو د ده ولادت څخه به دمخه یو چا ددغه ذکر کړی وای په مسلم شریف کي د حضور ﷺ څخه د حضرت أبو هریره رضی الله عنه روایت دی: په آخر زمان کي به څه رجال او کذاب وي چي و تاسو ته به داسي احادیث بیانوي چي نه به تاسو اورېدلي وي . د داسي خلکو ځان وساتئ دوی دي تاسو ګمراه نه کړي او په فتنه کي دي مبتلا نه کړي .

سایهٔ نبوي، د حدیث په دلائلو:

سوال:......آیا د حضور ﷺ سایه وه که نه؟ که هر صورت وي د احادیثو په دلائلو یې ثابته کړئ؟

جواب:...... د صحیح روایاتو او احادیثو څخه دا ثابته ده چې د حضور ﷺ سایه مبارکه وه . په مستدرک حاکم کې دي چې:

"عن عبد الله بن مسعودؓ قال كان رسول اللهﷺ إذا سجد قال اللهم سجد لك سوادى و خيالى و بك آمن نؤادى أبو بن عمتك على و هذا ما جنيت على نسفى يا عظيم يا عظيم اغفرلى فانه لا يغفر الذنوب العظيمة إلّا الرب العظيم ـ"(ج ١ ص ٥٣٤) .

حضرت عبد الله ابن مسعودؓ فرمايي چې حضور ﷺ عموماً په حالت سجده کې دا دعا به کوله چې یا الله زما جسم او سایه تا ته سجده وکړه او زړه مې هم پر تا ایمان راوړی دی او زه پخپله ستا د نعمتو معترف یم او د خپلو لغزشو (تېروتنو) معافي ستا څخه غواړم مولا ته لوی یې لوی څخه لوی لغزشونه (تېروتني) معافولو والا ته یې .

مذکوره بالا حدیث کې لفظ "خیال" استعمال سوی دی د لفظ "خیال" په باره کې علامه احمد مصطفی المراغی په خپل تفسیر "المراغي" کې ارشاد فرمايي:

"و الظلال واحدها ظل و هو الخيال الذى يظهر للجرم" . یعني د ظلال واحد ظل دی د هغه معنی د خیال ده او خیال هغه دی چې د جسم دپاره بصورت سایه ظاهرېږي .

په تفسير بحر المحيط كي علامه أبو حيان فرمايي:
"قال الفراء الظل مصدر يعني في الاصل ثم اطلق على الخيال الذى يظهر للجرم و طوله بسبب انحطاط الشمس و قصره بسبب ارتفاعها فهو متقاد الله تعالى في طوله وقصره وميله من جانب إلى جانب"(بحر المحيط ج ٥ ص ٣٧٨) .
مشهور نحوي فرآءؒ فرمايي: چي لفظ ظل په اصل كي مصدر دى بيا دغه د خيال معنى ته وړل سوى دى چي په صورت د سايې د جسم دپاره ښكاره وي چي د هغه لمبائى (اوږدوالى) د لمر ځخه د لاندي والي له وجهي ځخه كيږي او كمى يې د لمر د پورته كېدو له وجهي ځخه كيږي دغه سايه د الله مطيع او فرمانبرداره وي په كمېدو او زياتېدو كي هم او دلته او هلته كږېدو كي هم .
د مذكوره بالا دواړو حوالو ځخه صفا ښكاره ده چي "سجدلک سوادي و خيال" د جسم او سايې په معنى كي اسعتمال سوې ده نيز دغه روايت علامه ذهبيؒ په تلخيص مستدرک كي حديث بللى دى .
دويم حديث:
"عن انس بن مالكؓ قال بينما النبيؐ يصلي ذات ليلة صلاة اذ مدّ يده ثم اخرها فقلنا يا رسول الله رأيناك صنعت في هذه الصلوة شيئاً لم تكن تصنعه فيما قبله قال اجل انه عرضت على الجنة فرأيت فيها دالية قطونها دانية فاردت ان اتناول منها شيئا فاوحى إلى ان استأخر فاستأخرت ثم عرضت على النار فيما بينن و بينكم حتى رأيت ظلي و ظلكم فيها فاوميت اليكم ان استاخروا۔"(مستدرك خاكم ج ١ ص ٤٥٦) .
د حضور ﷺ خادمِ خاص سيدنا حضرت انسؓ چي يوه شپه حضور ﷺ

موږ ته لمونځ راکړی او د لمانځه په حالت کي د حضور ﷺ لاسونه مخته پورته سو مګر بیا یې ژر راشاته کړو موږ عرض وکړ چي حضور ﷺ چي نن تاسو خلاف معمول په لمانځه کي د نوي عمل اضافه وکړه. نبي علیه السلام وفرمایل نه، بلکه قصه دا ده چي زما و مخ ت اوس اوس جنت پېش سو ما په هغه کي بهترینې مېوې ولیدې، زړه مي وغوښتل چي د هغو څخه یو څه راپورته کړم مګر فوراً حکم راته وسو چي شا ته سه، نو زه شا ته سوم بیا پر ما جهنم پېش کړل سو د هغه په رڼا کي ما خپله او ستاسو سایه ولیدله چي ومي لیدله ما و تاسو ته اشاره وکړله چي شا ته سئ.

دغه روایت هم علامه ذهبيؒ صحیح بللی دی.

دریم حدیث:

" عن عائشة رضی الله تعالی عنها ان رسول الله ﷺ كان فی سفر له اعتل بعیر لصفیة و فی ابل زینب فضل فقال لها رسول الله ﷺ ان بعیرا لصیفة اعتل فلو اعطیتها بعیرا من ابلك فقالت انا اعطی تلك الیهودیة قال فتركها رسول الله ﷺ ذا الحجة والمحرم شهرین او ثلاثة لا یاتیها قالت حتی أليست منه و حولت سریری قالت فبینما انا یوم بنصف النهار إذا انا بظل رسول الله ﷺ مقبلاً" (مسند احمد بن حنبلؒ ج ٦ ص ١٣٢).

حضرت عائشهؓ فرمایي چي حضور ﷺ په یو سفر کي وو چي اچانک (نابېره) د حضرت صفیهؓ اوښ ناجوړه سو. اتفاقاً د حضرت زینبؓ سره یوه سواري زیاته سوه وه. حضور ﷺ حضرت زینبؓ ته مخاطب سو و یې فرمایل خپله زائده سوارلي و حضرت صفیهؓ ته ورکړه حضرت زینب

وویل آیا هغه یهودیه نه یې ورکړم؟
پس پر دغه حضور ﷺ ناراض سو او ذوالحجه او محرم دوې یا درې میاشتې مسلسل حضور ﷺ د حضرت زینب ؓ کره نه راغلی حضرت زینب ؓ فرمايي . تر د دې پوري چي زه حضور ﷺ د طرفه څخه مایوسه سوم دخپل سامان وغیره د منتقلي اراده مې هم وکړه مګر اچانک یوه ورځ څه وینم چي د حضور ﷺ سایه را روانه ده .

څلورم حدیث:

"عن أبی هریرة رضی اللّٰه تعالی عنه انه ذکر ان رسول اللّٰه ﷺ حدثهم ان جبریلؑ جاء ه فصل به الصلوة وقتین وقتین إلّا المغرب جاء نی صلی بی الظهر حین کان فیئ مثل شراك لغلی ثم جاء فصلی بی العصر حین کان فیئ مثلی "(الحدیث) (رواه بزاز و صاحب مجموع الزوائد) .

حضرت أبو هریرهؓ فرمایي چي یو وار رسول الله ﷺ وفرمایل چي ما لره حضرت جبریلؑ تشریف راوړی او ما ته یې د دوه دوه وخته لمونځونه راکړل مګر مغرب (ماښام) دواړي ورځي پر یو وخت یې راکړی د ماپښین لمونځ یې هغه وخت راکړی چي کله زما سایه زما د تسمې برابره سوه او د مازیګر لمونځ هغه وخت راکړی چي زما سایه زما برابره سوه . د مذکوره بالا احادیثو څخه ثابته سوه چي د حضور ﷺ سایه مبارکه وه .

اعینونی عباد الله د وظیفې حکم:

سوال: ......کتاب "شهباز شریعت" چي دیوه لوی عالم لیکلی دی په صفحه ۳۳۲ باندي لیکلي دي چي "اعینونی عباد الله رحمکم الله یا عبدالله اعینونی" دغه نهه (۹) واره وو ایه کوم سړی چي د غائب څخه مد

ثبوت فقه نه دي وړلی .

په مروجه طریقه کومې چې د شیئ لله ختم سره شروع شي جائز نه دی

لکه یا شیخ عبدالقادر جیلاني شیئاً لله دا جائز دی او که نه؟ او ختمونه

لکه چې جائز نه وي نو ختمونه د لله د بسم الله ختم کول مروجه نه په

حدیث ثابت دی؟

جواب: د ثلاثي مروجو د حدیث کتاب ختم حدیث نه سره ملاوي لکه

چې کتاب پوره نه وي شي چې په آخر د حدیث کې به موجوده وي چه د

حدیث د صحت و ضعف په باره کې څه ریږه نه قتل کوي البته ختم

[illegible]

وظیفه ختمه وي هم او نه دي لکه د صرف د فقه ي نه په دي چې په

حضور کې ی په شي د ک کړي دي لکه ختمه چې د حدیث د لفظي

ختمه معلومیږي پس ختمه حدیث ختم د د شیب ختم په هر وقت کې هم

وخت سنت د سنت جواز نه ثابتیږي .

نیز د هم نه د مشعبنه چې ختمه شيد لله څنګه عنت کوي نن کوي په

په یو به طریقه سره . و ختمه شيد لله په مصداق کې د عنه خلاف دی

بعضي وايي د فرشتی دي و د بعضي په نزد د بيا دی . فقط والله اعلم

بالصواب .

که چیری بعضي فرشتی په د حق شیب په صحو کې لله جوړ د علا

صحابه په ختمه ختمت معمور کړي وي و څه صحبه نه د نیکې ختم ختم

مصنف سند د شیر لله جواز هیڅ که نه ثابتیږي .

ختمه د حدیث لفظ دي

"وهو بأرض ليس بها انيس فليقل يا عباد الله اعينوني .... فان الله عباد إلّا يراهم" . ددې حديث څخه لاندیني امور مستفاد سو:

۱﴾ ...... کله چې په صحرا کې يو شی ورک سي لو خط کشيده الفاظ دي وويل سي .

۲﴾ ...... هلته يو څه رجال غيب وي چې هر سړی يې نه ويني . په حديث کې دا نه ده ښوول سوی چې د عباد الله د اعانت څه نوعيت دی هغه صرف دعا کوي يا څه نور .

پس په دغه کې قابل تعجب خبره نسته چې الله تعالی په دغه دشت بېيان صحرا کې څه رجل غيب په داسې مورو مامور کړي وي ليکن دغه به ندا غيب نه وي . بلکه د هلته اوسېدونکي ته آواز کول وي دا نه ده معلومه چې د هغو تعدا د څو دی . هغه موږ نه وينو او د هغو هلته وجود ددغه حديث څخه ثابت دی . بخلاف يا شيخ عبد القادرؒ الخ ځکه چې دا ندائې غيب ده . ځکه چې دا ديو حديث څخه ثابته نه ده چې حضرت شيخ عبد القادر قدس سره العزيز هر ځای او په هر کور کې موجود وي پس د دواړو حکم جلا جلا دی . البته دا چې "يا عباد الله" هر ځای بطور وظيفه ويل هم جائز نه وي . ځکه چې د حديث څخه دا عموم ثابت نه دی . د کوم مقدار اجازت چې په حديث کې سته يا معلوميږي هغه هغو ندي بايد جائز وبلل سي يعني صرف په ځنګله کې چې يو شی ورک سي . (اياک نستعين) په خلاف به دغه ددې وجهې څخه نه وي چې دغه اعانت داسې دی لکه چې يو انسان د بل انسان په معمولي کارو کې امداد کوي .

ددې تفصيل او بحث حاجت به هغه وخت وي چې کله د سند په اعتبار د حديث صحت معلوم سي . فقط والله اعلم

د جماعت د فرضو لمنځو بعد د دعا ثبوت:

سوال: دعا بعد از اداء نماز جماعت نماز فجر، ظهر، عصر، مغرب، عشاء دعا غوښتنه بمطابق حديث ده يا سنت څنګه ثابته کيداى سي او دعا د کومو حديثو څخه ثابته ده؟

جواب: د فرضو بعد دعا د حضور ﷺ څخه ثابته ده . په احاديثو کې صراحت موجود دى . چې حضور ﷺ د فرضو د سلام د ګرځولو څخه بعد به څه وخت په ذکر او دعا کې مشغول وو او د حضور ﷺ دغه ذکر او دعاوي په احاديثو کې منقوله دي . بناء براين ائمه اربعه و د حنفيو مسلک دى چې د فرضو بعد د امام و مقتديو دعا غوښتل سنت و مستحب دي او ومتعدد صحابه کرامو ته حضور ﷺ د فرضو بعد د دعا غوښتلو ترغيب ورکړى او يو څو صحابه وو ته دغو د مناسب حال دعايه تلقين فرمايلى وو .

د حضور ﷺ عمل:

عن الاسود العامري عن ابيه قال صليت مع رسول الله ﷺ الفجر فلما سلم انحرف ورفع يديه ودعا الحديث . اخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه .

(۲) عن أبي بكرة قال كان رسول الله ﷺ يتعوذ بهن اللهم اني اعوذ بك من الكفر دبر كل صلوة الحديث رواه احمد والترمذي والنسائي .

څه خبره ده چې د سلام نه بعد دې حضور ﷺ نه دعا غوښتي وه او صحابه ته ئې خوښه ورته کړې .

(۳) قال محمد بن يحيى الاسلمي رأيت عبد الله بن الزبير ورأى رجلا

رافعا یدیه یدعو قبل ان یفرغ من صلوته فلما فرغ منها قال ان رسول اللهﷺ لم یکن یرفع یدیه حتی یفرغ من صلوته ۔ رجاله ثقات نقله السیوطی عن ا بن أبی شیبه " . ددغـو حـدیثـو حـاصل دا دی چې حضورﷺ به د لمانځه بعد لاسو نه پورته کړو دعا به یې کوله .

دآنحضرتؐ د لمانځه بعد دعاوي:

۴﴾......"عـن أبی امامة ما دنوت من رسول اللهﷺ فی دبر صلوة مکتوبه و لا تـطـوع إلّا سـمـعـتـه یـقـول الـلـهم اغـفـرلـی ذنوبی و خطایای کلها" الحدیث (اخرجه ابن السنی)

۵﴾...... "عن المغیرة بن شعبة قال ان رسول اللهﷺ کان إذا فرغ من الصلوة قـال لا الـه إلّا الله وحـده لا شریك لـه ، له الحمد و هو علی کل شیئ قدیر و لفظ البخاری دبر کل صلوة اهـ"(بخاری، مسلم، أبو داؤد ، نسائی) .

۶﴾......"عن عبد الله ابن الزبیر ان النبیؐ کان یقول فی دبر الصلوات لا اله إلّا الله وحده لا شریك له "(الحدیث) (رواه مسلم) .

۷﴾......"عـن انـسؓ قـال مـا صـلـی رسـول اللهﷺبنا إلّا قال حین اقبل علینا بـوجهه اللهم انی اعوذبك من کل عمل ینحزینی و من کل صاحب یؤذینی و اعـوذبك مـن عـمـل یـلـهینی واعوذبك من کل فقر نیسینی واعوذبك من کل غنی یطغینی اهـ"(رواه البزار وابو یعلی) .

حـضـرت انـسؓ فرمایي چې حضورﷺ چې د لمانځه څخه به فارغ سو زمـوږ طـرفـتـه متـوجـه سو دعـا بـه یې کـولـه آیا دا مـمـکنـه ده چې صحابه کرامؓ بجائې د شرکت کـولـو یا آمین ویلو ولاړېدو او تلو به .

۸﴾......"عن قال کـان النبیؐ ای اسلم من الصلوة قال اللهم اغفرلی ما قدّمت

وما اخرت و ما اسررت و ما اعلنت و ما اسرفت "(الحديث) (ابو داؤد) .

۹﴾ ..... "عن ثوبانؓ ان النبیؐ کان إذا اراد ان ینصرف من صلوته استغفر ثلاث مرأت ثم قال اللهم انت السلام الخ"(ابو داؤد) .

د لمنځو بعد د دعا په باره کې د حضورؐ ارشادات:

۱۰﴾ ..... عن عقبة بن عامرؓ قال امرنی رسول الله ﷺ ان اقراء المعوذات دبر کل صلوة . (رواه أبو داؤد)

۱۱﴾ ..... "قیل یا رسول الله ﷺ ای دعاء اسمع فقال رسول الله ﷺ جوف اللیل الاخر و دبر الصلوٰت المکتوبات" (رواه الترمذی)

۱۲﴾ ....."عن معاذ بن جبل رضی الله عنه ان النبیؐ قال یا معاذ انی و الله احبك فلا تدع دبر کل صلوة ان تقول اللهم اعنی علی ذکرك و شکرك" (الحدیث ، أبو داؤد ، و نسائی) .

۱۳﴾ ..... " عن الفضل بن عباس الصلوة مثنی مثنی تشهد فی رکعتین و تخشع و تضرع و تمسك و تقنع یدیك یقول ترفعهما إلی ربك مستقبلاً ببطونهما وجهك و تقول یا رب یا رب و من لم یفعل فهو کذا کذا وفی روایة فهو خداج"(اخرجه الترمذی)

۱٤﴾ ....."اخرج الطبرانی فی روایة جعفر بن محمد صادق قال الدعاء بعد المکتوبة أفضل من الدعاء بعد النافلة کفضل المکتوبة علی الناقلة کذا فی السعایة۔" .

۱۵﴾ ..... "اعلم انه لا خلاف بان المذاهب الأربعة فی ندب الدعاء سرا للامام والقوم و اجاز المالکیة و الشافعیة جهر الإمام به لتعلیم المؤمنین اوتامینهم علی دعائه اهـ"(از کتاب مسلك مسادات إلی السبیل الدعوات مؤلفه شیخ محمد

على مفتي مالكيه مكه) .

د علماءِ امت اجماع:

١٦﴾ ...... "قد اجمع العلماء على استحباب الذكر والدعا بعد ا لصلوة وجاء ت فيه أحاديث كثيرة" (تهذيب الاذكار للزملى) .

كتبِ تفسير څخه ثبوت:

١٧﴾ ......"ابن السنى انه قال فى تفسير قوله تعالى:﴿فاذا قضيتم الصلوة فاذكروا الله قياما و قعودا و على جنوبكم ﴾ الآية اى اذكروا الله تعالى وادعوا بعد انواع من الصلوة انتهى (التحفة المرغوبة) فهذه نبذه من دلائل فصلت و بينت فى النفائس المرغوبة و مسلك السادات وان شئت التفصيل فطالعه فانه شيفيك و يكفيه ان شاء الله تعالى" . كه دي مزيد تفصيل په كار وي نو رساله " النفائس المرغوبة" مؤلفه مفتي كفايت الله دهلوي رحمة الله تعالى عليه وګورئ .

په دې كتاب كي د دوه سوه پنځلس څخه زيات علماء عرب وعجم تصديق او توثيق باندي دغه مسئله بيان سوې ده . فقط والله اعلم .

د عملياتو په ذريعه ملائيكي او جنات مسخر كول:

سوال :......

١: پېريان د عمل په ذريعه مسخر كول درست دي كه نه؟

٢: د بعضي علماؤ او بزرګانو دين د واقعاتو څخه معلوميږي چي پېريان د دوى تابع وو آيا هغه اكتسابا تابع كړل سوي وو يا خود بخود تابع سوي وو؟

٣: مؤکل اصطلا ح دعاملینو په صیغه د اسم فاعل ده یا په اسم مفعول یعني په زبر د کاف ده که په زور د کاف ده؟

۴: دغه مؤکل از نو ع جنات دی یا از نو ع فرشتگان یا پر دواړو ددغه لفظ اطلاق کیږي . که چیري پر فرشتو اطلاق کېدی نو پر دوی باندي د "تابع کېدو" لفظ ویل جائز دی که نه؟

٥: تسخیر فرشتگان په یو قرآني آیت سره یا په اسماء الٰهی سره کېدای سي که نه؟

٦: تسخیر فرشتگان بحکم شرع شریف جائز دی که نه؟

جواب:......

(١):.... جلب منفعت دپاره مسخر کول جائز نه دي د عمل صحیح په ذریعه سره دي وکړل سي . ځکه چي په دغه کي استرقاق حر یعني د آزاد غلام جوړول وي او بلا حق شرعي ددوی .... اخیستل دي چي هغه حرام دی . (معارف القرآن ج ٧ ص ٢٦٧)

(٢):.... ظاهره ده چي هغه به د ممنو ع شرعي ارتکاب نه کوي بلکه الله تعالی بطور کرامت جنات د داسي خلګو تابع ګرځوي په دغه کي د څه عمل او وظیفې دخل نسته . (معارف القرآن ج ٥ ص ٢٦٥) بظاهر هغه تسخیر ددغه قبیل څخه دی:

تو گردن از حکم داور مپیچ ...... کہ گردن نہ پیچد ز حکم تو ہیچ

(٣):.... د قانو ن د رویه څخه مؤکل په زور سره د کاف کېدای سي .

(٤-٥):.... کتاب لا جواب شمس المعارف الکبریٰ چي تعویذات و عملیات دپاره د اصل حیثیت لري . په هغه کي (ج ١ ص ٧٦) د یو عمل

تحت ليکلي دي . طاعته الملئكة ددغه څخه معلومه سوه چي ملئكة هم مسخر کيداى سي .

(٦):۔ . . .د قواعدو له لحاظه جائز نه دی .

"من ليس له شيخ فشيخه ابليس" له يو بزرګ منقوله ده :

سوال :......څه فرمايي علماء کرام در اين مقوله چي آيا دغه حديث شريف دی يا ديو بزرګ مقوله . من ليس له شيخ فشيخه ابليس؟ ددې مکمل وضاحت وکړئ؟

جواب : ......"من ليس له شيخ فشيخه ابليس" دغه مقوله د بعض بزرګانو حديث شريف نه دی البته ددغه مطلب درست دی .چي کوم سړی خپل استاد، مور، پلار يا يو متبع سنت شيخ خپل رهنما نه جوړوي هغه د شيطان په بند کي بنديږي . كذا في بعض الفتاوی .

د حضورﷺ و طرفته مروّجه د "وجد و رقص" نسبت كذب و افترا ده :

سوال : ......حافظ جيون داجلي په يو کتاب په نامه د ضياء نوراني کي ليکي په دغه کي د حضرت خواجه حکيم الدين صاحب سيرانيؒ "کشف او کرامات د ليکلو بعد وجد سرور او رقص د جواز ثبوت ورکولو کي تحرير فرمايي چي د حضرت محمدؐ ذات با برکات په صحن مسجد کي تشريف فرما وو چي يو سړی او دوې ښځي چي حبشياني وې تشريف يې راوړی . نبيؐ وفرمايل چي دغه شعرونه د ترنم سره ووايه هغو هغه

شعرونه په ترنم سره وویل . حضور ﷺ ولاړ سو او د دوی طواف وکړی او بیا یې رقص (اتڼ) وکړی . أبو بکرؓ نژدې راغی نو حضور ﷺ د هغه پر وږه لاس کښېښووی او وجدیې وکړی او پر مځکه یې پښې وهلې حضرت عمرؓ راغلی د هغه مخ متغیر سو هغوی وغوښتل چې د ډول والا وباسي، مګر حضور ﷺ وفرمایل د خدای (ج) د رحمت د نزول وخت دی نو حضور ﷺ خپل پټو مبارک ځلور ټکړې (حصې) کړی و دوی ته یې ورکړی زموږ و کلي ته نژدې یو ځای (کلی، قلعه زمین) ددغه کلي د مسجد امام یو سید دی د جمعې لمونځ هم دلته کیږي . دوران خطبه هغوی وویل چې بې شکه تماشه وکورئ، قوالي واورئ، نقلونه وکورئ ځکه چې حضور ﷺ پخپله ذات ګرامي بمعیت حضرت ام المؤمنین عائشه صدیقهؓ پخپل کتلی دي . تاسو هم د دغه شیانو لیدل سنت محمدي وبولئ او کوم سړی چې ددغه د عدم جواز فتوی ورکوي هغه کافر دی او د سنت منکر دی . پخپله یې هم وکورئ او په خپلو ښځو یې هم وکورئ؟

جواب:......دغه واقعه او دغه رنګه نور واقعات موضوع او د ځان څخه جوړ سوي دي . ددغه هیڅ پاته ثبوت نسته . دغسي غلطي خبري و حضور ﷺ ته منسوبولو څخه و ایمان ته د سخت نقصان رسېدو اندېښنه ده . ځکه چې په دغه کي د حضور ﷺ توهین او بې ادبي ده او دداسي غلطي او بدي عقیدې والا امام پسي لمونځ کول مکروه تحریمي دي بلکه جائز نه دي .

ضیاء نوراني کتاب ما نه دی لیدلی که چیري دغسي واقعات په ده کي

درج وي نو دغه كتاب غلط او غير معتبر دى ددغه مطالعه جائز نه ده .

د تصوف دپاره د "تسهيل قصد السبيل" مطالعه ضروري ده :

سوال :...... آيا مريد خپل پير په لاندينې الفاظو سره بللى سي شرعاً دا جائز دي؟ ۱ . آنحضرت ۲ . زما پير (نوم د ليكلو بعد) رحمة للعالمين وو يا دى . ۳ . ندا كول يو ولي ته لفظ يا او اې باندي بلل . ۴ . ديو نبي يا ولي د نژدې څخه يا ليري څخه امداد غوښتل ۵ . د نبي يا ولي څخه فرياد كول ٦ . يو نبي يا ولي د خپل قبر څخه د ليري څخه سوى آواز اوري .

جواب :...... پيري او مريدي جائز ده بزرګانو ددين په دغه طريقه سره ډېر ديني خدمات كړي دي . مګر په دغه سلسله كي راه اعتدال اختيارول ضروري ده . د اكابرو اولياؤ څخه ديو بزرګ يوه رساله هم سته "آداب شيخ و المريد" د حضرت مولانا اشرف علي تهانويؒ يو كتاب "تصوف و درويشي" په سلسله كي بنام "تسهيل قصد السبيل" دى چي په هغه كي يې د پيري او مريدي آداب ذكر فرمايلي دي . او ددې رسالې خلاصه هم شائع سوې ده . لهذا كه چيري د تصوف او درويشي حقيقت باندي ځان پوهـ كول وي نو ددغه كتاب مطالعه دي وكړي . په دې سلسله كي افراط تفريط او غلو و مبالغه زياته سوې ده . واقعي ډېر خلك پيران تر حد زيات لوى پېشوي . حضرات پيران عظام چي په صحيح معناوو كي شيخ طريقت وي مونږ دوى ته ځ خدايي اختيارات وركول شروع كړي دي نو په ياد وساتئ چي د ليري څخه بلل او دا عقيده درلودل چي پير د ليري څخه اوري غلطه عقيده ده او ناجائزه ده و غيره ذلك . دغه قسمه عقائد صحيحه

او فاسده تفصیل په بهشتي زیور په اوله حصه کي مطالعه کړئ .

د سلسلهٔ نقشبندیه یو د خاص تصور حکم:

سوال:...... سلسله مبارکه نقشبندیه فضلیة غفوریه حضرت سیدنا و مولانا محمد عبد الغفور العباسي الدرویشیه، محله باب المجیدی، مدینه منوره، حجاز مقدس: ناشر سید محمد علاؤ الدین جیلاني نقشبندي مجددي، چشتي، قادري، په صفحه ۲۸ کي د طریقت ذکر دا رنګه مرقومه دی . دا خیال وکړه چي پر کوم ځای مرشد ګوته ایښې وه او د ذکر کولو تلقین یې کړی وو هغه ځای سری سوی دی د آسمان څخه د خام ژړ رنګ د نور، یوه لیکه زما د پیر پر زړه ایله کیږي او د هغه د زړه څخه زما و زړه ته تر هغه سري راځي .

جواب:...... شرعاً په دغه کي هیڅ ممانعت نسته، مجاهدات و ریاضات سلوک، شرعي احکام نه وي بلکه از قبیل تدابیر و معالجات باطنیه وي مقصود یکسوئي او رضائې الٰهي ده .

تصورِ شیخ اولیٰ دی:

سوال:...... د علمائې دیوبند په نظر کي "تصورِ شیخ" څنګه دی کول یې جائز دی که نه؟

جواب:...... حضرت مولانا عبد الحی لکهنوي رحمة الله لیکي: درست دی . اکابرو په پاک نیت دغه عمل کړی دی . (مجموعة الفتاوی ج ۲ ص ۳۰۰)

حضرت ګنګوهي قدس سره له دې سره زیات تفصیل لیکي:

د چا تصور کول بطور خیال کي هیڅ حرج نسته مګر رابطه چي هغه په مشائخو کي مروجه ده دغه مشائخو د یو علاج دپاره تجویز کړې ده که

چیري پر دغـه حـد وي چـي پر کـوم حد بزرګانو تجویز کړې وه نو چندان دشـوار ه نـه ده . ګـواکـي تـرک ددغـه هـم اولـی دی . ځکه مختلف فیه بین الـعـلـمـاء ده او داسـي کـول ضـروري هـم نـه ده چي ددغـه بغیره دي کـار نـه وچلیږي او څوک چي تـر دغـه حـد زیـات سي نو هغـه ناجائز دی . انتهی بلفظه فتاوی رشیدیه (ج ۱ ص ۲) .

آیا بیعت طریقت ضروري دی:

سوال : ......بـعـضـي خـلـک د بیـعـت پـر اهـمیـت بـانـدي ډېر زور کـوي تـاسـو وفـر مایاست چي آیا مروجه بیعت طریقت ضروري دی که چیري یو سړي د چا سره بیعت نه وي نو د هغه څخه به دقیامت په ورځ سوال کیږي؟

جواب : ......د بیـعـت مـقـصـد نسبت حـاصـلـول دي چي حدیث : ان تعبد الله کـانک قـراه (الـحـدیث) کـي مـذکـور دي .اکثره دا کـیږي چي دغه نسبت د صاحـب نسبت په توسل سره حاصلیږي . ګـوا کـي و بعضو ته د دغه بغیره هـم حـاصـلـیـږي . مـګـر داسي شاذ او نادره وي لهذا ددغـه نـسبت د حاصلولو دپاره بیعت کـول مستحب دی . (فـتـاوی رشـیدیه ص ۷۵)

د اهل السنة والجماعة تعریف:

سوال : ......د اهـل السـنة والـجـمـاعـة تعریف بحوالـه کـتب معتبره مفصل او مدلل مطلوب دي .

جواب : ......۱﴾: د اهـل السـنة والـجـمـاعـة درې (۳) الفاظ دي یو لفظ ''أهل'' دی چـي د هغـه معنـی د اشخاص، افراد او ګـروپ ده . دوئم لفظ ''سنت'' دی د هـغـه معنـی د طریقي ده دریم لفظ د ''جماعت'' دی د هغه څخه جماعت د صحابهؓ مراد دی . پس اهل السنة والجماعة د هغه ګروه (ډلي) نوم دی چي

د حضور ﷺ پر سنتو او جماعت صحابه پر طریقه باندي وي او حضرات فقهاء محدثین متکلمین ، اولیاء ، عارفین ټوله اهل السنة والجماعة دي . په اصولو د دین کي ټوله متفق دي . په دې حضراتو کي اختلاف فروعي او جزئی دی . اصولي نه دی . (عقائد اسلام ج ۱ ص ۱۷۵)

۲﴾: اهل السنة والجماعة هغه مسلمان دی چي په عقائدو او احکامو کي د حضراتو صحابه کرامؓ پر مسلک وي او د قرآن مجیدسره حدیث نبویه حجت بولي او عمل په کوي .

"قال فی شرح العقائد النسفیة فبهت الجبائی و ترك الاشعری مذهبه فاشتغل و هو من تبع بابطال رأی المعتزلة و اثبات ما ورد به السنة و مضی علیه الجماعة۔ "(ص : ۱۲) .

دا خو ددغه لقب معنی سوه او ددغه مصداق هغه خلک دي چي په عقائدو کي د امام أبو الحسن اشعري یا أبو منصور ماتریدي متبع وي . کما فی حاشیة الخیالی علی شر ح العقائد ص ۱۹ (از امداد الاحکام ج ۱ ص ۷۷)

وتقلید ته شرک ویلو والا د اهل السنة والجماعة څخه خارج دي :

سوال :......ما قولکم ایها العلماء الکرام والفضلاء العظام په دې مسئله کي چي زید و تقلید شخصي ته حرام بلکه شرک او د کفر څخه تعبیروي او مقلدین ائمه مشرک او کافر بولي . حتی د ائمه دین په باره کي وایي چي هغه هم العیاذ بالله کافر او مشرک وو . اوس ددغه سړي د جنازې لمونځ کول یا دده سره ولاړه او ناسته ، سلام کلام کول یا هر قسم شرکت ورسره کول درست دی که نه ؟

۲﴾.....آيا د شريعت مطهره د روى څخه زيد مسلمان که د اسلام د دائرې څخه خارج دى او کوم خلک چې ځان د امام اعظمؒ مقلد بولي هغه دي ددغسي سړي سره څنګه سلوک کوي او ددغه شرعاً څه حکم دى؟

جواب:.....دغسي سړى چې و تقليد ائمه ته شرک وايي او مقلدين مشرک بولي د اهل هوا څخه دى د اهل السنة والجماعة څخه خارج او مبتدع دى. و مقلدينو ته پکار ده چې ددغسي سړي دي خبري نه اوري په خپل مسلک دي کاربنده اوسي. دداسي خلکو سره بحث، مناظره کول هغو ته عزت او ترقي حاصليږي د داسي خلکو خبري بالکل نه اورېدل ددوى علاج دى.

د هندوانو سره تعلقات په باره کي:

سوال:.....زه يو کاروبار کوم په هغه کي ضروري داوي چې د هندوانو سره به تعلقات ساتم. زه په دغه کي څه رويه اختيار کړم او په دې ملک کي د اقليتي غير مسلمانانو سره خبري کول ولاړېدل کښېنستل وغيره تر کومه ځايه ګنجائش لري. يو داسي ملک چې په هغه کي حکومت د غير مسلمانانو دى لکه هندوستان هلته به د تعلقاتو نوعيت څه وي که چيري يو مسلمان د غير مسلم سره ولاړيږي او کښېني د هغه مسلمان و کور ته نه ورتلل د هغه سره تعلقات پرېکول څنګه دي؟

جواب:.....رېښتينى مومن هغه دى چې د يو مقصد تحت زندګي تېروي. د هغو ولاړه، ناسته، بيدېدل، ويښېدل، تګ راتګ، ويل نه ويل د هغه مقصد تحت وي. هغه مقصد د الله رضا او خوشنودي ده. او کوم سړى چې د يو مقصد تحت زندګي تېروي هغه هيڅ کله دداسي سړي سره د زړه

محبت نه پيدا کوي . او کوم سرې چي ددغه مقصد مخالف او دښمن وي کافر خواه هر څوک چي وي هغه د مسلمان د مقصد اعلاناً دښمن دی . دا يو حقيقت دی . محسوسه کيږي که نه محسوسه کيږي څوک پوهـ سي يا نه سي . دغه وجه ده چي قرآني تصريحات په مطابق د يو کافر سره په هيڅ حال کي د زړه دوستي او يارانه جائز نه ده . دَخُداى پاک سره د شريک نيولو والا سره محبت او دوستي کولو والا به په کومه خوله وايي چي اې الله زه پر تا ايمان راوړم او ستا سره محبت کوم .

کعبہ کس منہ سے جاؤ گے غالب
شرم تم کو مگر نہیں آتی

البته د غير مسلمانانو سره تجارتي لين دين ، حسن سلوک ، احسان روا داري ، همدردي ، و نفع رساني اسلام اجازت ورکړی دی په شرط ددې چي هغه هم ددغه مقصد تحت وي يعني هغه و راه راست د راوستلو او هغه د اسلام د محاسنو څخه د آګاه کولو مقصد وي . ددغه غرض تحت حضرت محمدؐ د کفارو ، مهمان نوازي کړې هغو ته يې عطيات هم ورکړي وو او څومره قدر چي اسلام و غير مسلمين سره روا داري کړې د په بل مذهب کي د هغه مثال نه پيدا کيږي . يار و اغيار ټوله ددغه شاهدان دي .ددې ضروري وضاحت څخه بعد اوس د خپلو سوالو جوابونه ملاحظه کړه .

۱﴾... د څومره خوش اخلاقي څخه چي ستا سره پيښيږي ته تر هغه زياته خوش اخلاقي ورسره وکړه مګر دا دي ضروري په خيال کي وي چي دغه تعلقات په ديني حدودو کي وي او مقصد پر تعلقاتو قربان نه وي .

۲...فقهآ د ابوابو په شکل د ذميانو حقوق او فرائض بيان کړي دي . يو مستند د فقهي کتاب وګورئ د تعلقاتو په حد کي د هغه حکم هغه دى چي د يو عام غير مسلم وي .

۳...تفصيل يې تېر سو .

۴...که چيري ددغه مسلمان د غير مسلم سره يارانه او دلي دوستي وي نو بيا دغه مسلمان پر ېږده .دپاره ددې چي و ده ته احساس پيدا سي او که چيري دغه نه وي نو تعلقات ورسره پرېکول مناسب نه دي .

په مجالسود محرم کي شرکت کولو حکم:

سوال :......بعضي خلک په محرم کي خپلي مايني (زوجې) د شيعه ګانو و مجالسو ته ور استوي دپاره ددې چي په ذکر حسين کي شرکت وکړي . نو آيا شرعات هغه مجرم دى او خومره مجرم دى؟

جواب :......په دغسي مجالسو کي شرکت کول ماينې ور استول جائز نه دي اول خو دا مجالس پخپله جائز نه دي مزيد بر آن په دغه مجالسو کي د ځو محرمات شرعيه وو ارتکاب کيږي . ددغه مجالسو حقيقت يو شاعر داسي بيان کړى دى:



يہ نمائش يہ تماشے يہ نوع کارياں　　يہ اشعار ناروا يہ سازيہ تيارياں

لباس نو ميں اپنی شان وشوکت کی نمود　　نئے پردوں ميں ادھام قدامت کی نمود

يہ ڈھول وباجوں کا ہنگامہ حشر آفرين　　قوميت سازی کے پردے ميں زمانہ سازياں

يہ زيارت کے بہانے يہ نظارہ بازياں　　قوميت سازی کے پردے ميں زمانہ سازياں

مدعاء اس سے کچھ بجز عرض ریاکاری نہیں
اور کیا ہے یہ جو توہین عزاداری نہیں

(سیماب اکبر آبادی)

روافض د سنیانو و مساجدو ته مه پرېږدئ:

سوال: ...... په چک نمبر ۱۰۴ اې بي کي اکثريت د سنيان دي او لږ کورونه د شيعه ګانو دي د اوله څخه په دغه کي اهل السنة والجماعة اذان او اقامت او لمنځونه کول او د مسجد د جوړېدو څخه د امام مسجد د اهل سنتو د طرفه دی . څو ورځي دمخه شيعه ګانو په دغه مسجد کي خپل اذان واقامت شروع کړی او په دغه مسجد کي يې خپل لمونځ هم په جماعت سره شروع کړی يعني دوه اذانه دو اقامته دوه جماعته په دې يوه مسجد کي شروع سو د اهل سنتو هم او د شيعه ګانو هم . يو څه فساد وسو نو عدالت مسجد سيل (بند) کړی بعده عدالت بورې والا څخه (اې سي) صاحب فيصله وکړه چي مسجد د اهل السنة والجماعة دی او هغه په دې مسجد کي لمونځ په جماعت سره ادا کوای سي . مګر شيعه ګانو بيا اپيل وکړ چي موږ ته دي هم په دغه مسجد کي په جماعت د ادا کولو اجازت را کول سي .

اوس تاسي وفرماياست چي د اهل سنت په مسجد کي شيعه ګان دوهم آذان او جماعت کوای سي که نه؟ شيعه ګان وايي چي موږ چنده در کړې ده ددې وجهي زموږ حق جوړيږي .

جواب: ......امداد المفتين ج ۱ ص ۴۷ کي دي چي روافض د مساجدو څخه د

أهـل السـنة والـجمـاعة بـنـدول جـائـز دي نيـز وروی تـه اجازت ورکول د فساداتو دروازه خلاصول دي . ځکه چي د اهل سنت و پېشوا وو ته بد ویل ددغــه مـذهـب جـز دی . بـناء عليه شريعت و انتظام تقاضا دغه ده چي دوی دي د سـنيـانـو د مساجدو بند کړل سي . د چندې ورکولو څخه استحقاق نه ثابتيږي .

"یـکـره دخـولـه لـمـن اكـل ذاریـح کـريهة و يـمنع منه و كذا كل موذ فيه و لوبلسانه ـ "(شامي ج ۳ ص ۳۸۱) .

مودودي صاحب په بعضو
مسائلو او عقائدو کي دمعتزله وو همنوا دی :

سوال :......څـه فـرمـايي علماء کرام په دې مسئله کي چي د جماعت اسلامي پـه باره کي چي کومي فتـواوي علماء ديوبند جاري کړي دي ستاسو پـه نزد هـغـه صحيـح دي که نه؟ آيا موږ ته پکار ده چي د جماعت اسلامي والا سره تـعلق وساتو . نيز د جماعت اسلامي چي کوم اصولي اختلاف زموږ سره دی هغه واضح کړئ .

جواب :......د حـضـرت مدنيؒ ، قاري محمد طيب صاحبؒ او حضرت محمد عـلـيؒ دغــه درو حـضـراتـو چي کـومـي فتـواوي د مودودي صاحب متعلق جـاري کـړي دي هغـه زمـوږ پـه نـزد صـحيـح دي او دغـه حضراتو چي څه د مـودودي صـاحـب متـعـلـق فـرمـايـلي دي هغه پـه مودودي صـاحـب کي موجودي وې او هغه اکثره اوقات د هغه ظاهره بلکه صادره کېدې .

۲﴾ ...... د مـودودي صـاحـب عقائد او نظريات د أهل السنة والجماعة ، سلف الـصـالـحين څخه ډېر ليري سوي وو پـه بعضو عقائدو کي د معتزله وو او

خوارجو همنوا کېدی نو لکه څنګه چي د نورو فِرَق اهل هوا او بدع حکم دی دغه رنګه ددوی حکم دی . او مودودي صاحب پخپله هم ددغه اعتراف کاوئ . چي د هغه مفهوم دا دی چي جماعت اسلامي داسي پېشوي چي د سلف صالحینو په الفاظ مودودي قدامت پسنده او منکرین حدیث د هغه په الفاظو د هغه جدت پسند په مابین کي راه اعتدال ده . د مودودي صاحب جماعت اوس صرف سیاسي جماعت نه دی بلکه اعتزال او د رسمي اسلام د معجون مرکب نیم مذهبي او نیم سیاسي فرقه ده . د دوی حکم دا دی چي کوم خلک عوام المسلمین څخه نا دانسته ددوی سره شامله سوي دي او په هغو کي داعیانه سلف صالحین باندي تنقید شان نه دی پیدا سوی . د هغو سره بقدر ضرورت مېل جول جائز دی . دپاره ددې چي دوی ته د مودودیت اصلي حقیقت وښول سي او اصلي صحیح اسلام باندي باقي پاته سي . او کوم خلک چي په عقائدو او خیالاتو کي د مودودیت رنګ سوي دي او هغو ته د جماعت اسلامي رکنیت سرټیفکټ ور میلاو سوی دی ددغو سره د عوام المسلمین اختلاط سخت مضر دی عوام دي دداسي خلکو څخه لیري وساتل سي . فقط و الله اعلم

د بریلویانو سره د مراسمو ساتلو حکم:

سوال:......زموږ څه رشته داران بریلویان سوي دي کله کله په خیال کي راځي چي د دیني غیرت و حمیت تقاضا ده چي د دوی سره دي بالکل تعلقات ختم کړل سي او بعض خلک وایي چي د دوی سره دي صله رحمي ضرور وکول سي . چي کوم صحیح حکم دی د هغه څخه مي آګاه کړه؟

جواب: ......د بریلویانو رشته دارانو سره په مېل جول او آمد و رفت کي د

عـقـائـدو د خـرابېدو انديښنه نه وي تعلقات ورسره ساتل جائز دي بلکه تر يـو حده ضروري دي که چيري په دغه صله رحمي سره ددوی پر راه راست د راتګ توقع وي نو دغه هرګز مه پرېږده .

"وعـن اسما بن أبي بکر قال قدمت علي امي و هي مشرکة في عهد قريش فقلـت يا رسـول اللهﷺ ان امـي قـدمت علي و هي راغبة اَفَاصِلُهَا قال نعم صِلِيهَا اهـ "(متفق عليه ، مشکوة ٤١٩) .

حضرت آدم عليه السلام

چيري ښخ (مدفون) دی:

سوال :...... د حضرت آدم عليه السلام مزار مبارک چيري واقع دی؟

جواب :...... ابـن جـرير طبري په خپل تاريخ (۱۰۸ ج اول) کي ليکلي دي چي د حـضـرت آدم عـليه السلام د قبر په باره کي مختلفه اقوال دي د هغو څخه يو قـول دا دي چي په مکه مکرمه په غار أبی قبيس کي دی .

مقتول انبياء بني اسرائيلو تعداد و غيره:

سوال :......

۱ . په بني اسرائيلو کي کم و بېش څو نبيان راغلي وو؟

۲ . د بني اسرائيلو څو نبيان شهيدان کړي وو؟

۳ . آيا د يو لک او څلورويشتو انبياؤ څخه يو هم نه وو شهيد سوی؟

۴ . آيا د حضرت ايوبؑ په بدن کي چينجيان نه وو پيدا سوي؟

۵ . آيا د حضرت زکريا عليه السلام د شهادت قصه غلطه ده؟

٦ . آيـا د قتـلهم الأنبياء بغير حق کي قتـل معنی د وژلو د ارادې ده که د قتـل کولو ده؟

جواب :......

۱ . د بني اسرائيلو د انبياء عليهم السلام تعداد په سينکړاوو (سوو) څخه زيات دي .

۲/۳﴾ ......حضرت ابن مسعودؓ د قول څخه کم از کم دري سوه انبياء يهوديانو يعني بني اسرائيلو وغيره په لاسو مقتول کېدل معلوميږي .

"وعن ابن مسعود قتلت بنو اسرائيل ثلاث مائة نبی"(ابن کثیر ج ۱ ص ۳۵۵) .

۴﴾ ...... حضرت ايوب عليه السلام سخت ناجوړه او په تکليف مبتلا سوی وو او په بدن کي يې چينجيان پيدا کېدل هم منقول دي . ددغه ابتلاء اجمالي تذکره د قرآن مجيد په سورة صٓ کي موجود ده .

۵﴾ ...... حضرت زکريا عليه السلام شهيد کړل سوی وو دغه قصه غلطه نه بلکه درسته ده .

٦﴾ ......وقتلهم الأنبياء بغير حق، څخه مراد محض اراده قتل نه ده بلکه حقيقتاً قتل کول دي د تاويل حاجت نسته .

حضرت عليؓ څو ودونه کړي وو نيز هغه نکاحي وې که متعه:

سوال : ......حضرت عليؓ څو ودونه کړي وو په دې قول کي تر کومه ځای صداقت سته چي د هغه اکثره په متعه وې؟ متعه څه شی دی او اسلام تر کومه ځايه و متعې ته اجازت ورکوي؟ د هغه پر تنسيخ باندي په نصوص قرآني او حديث باندي مطلع کړه .

جواب : ...... حضرت عليؓ د حضرت فاطمهؓ په ژوند کي دوې نکاحوي نه وې کړې البته د حضرت فاطمهؓ د وفات حضرت عليؓ لاندي ليکل سوی

نـکا ح کـړې وې تـولي نکاحي وې يوه هم په دغه کي متعه نه وه . دلته د بعضو ذکر کوو . تفصيل يې په کتب د تاريخ کي دى:

۱ . ام بنين بنت حرام ۲ . يعلي بنت مسعود، ددې د بطن څخه دوه هلکان وسو عبد الله او أبو بکر ۳ . اسماء بنت عميس ددې د بطن څخه يحيىٰ او محمد صغر وسو . ۴ . ام حبيبه بنت زمعه، ددې د بطن څخه عمر او رقيه پيدا سو . ۵ . ام سعيد بنت عروه ٦ . امامه بنت أبى وقاص ۷ . خوله بنت جعفر .

واضحه دي وي چي ددغو ازواجو څخه علاوه د حضرت عليؓ نوري ماينې هم وې ليکن څه وخت چي د حضرت عليؓ شهادتِ وسو نو د هغه څلور ماينې موجودي وې دغه ماينې بعضي په ژوند کي وفات سوي وې او بعضي طلاق کړل سوې وې . يکې بعد ديکرې نکا ح فرمايلې او څه مينځې هم د حضرت عليؓ سره موجودي وې . چي هغه حضرت عليؓ ام ولد جوړي کړې وې . دا دي هم واضحه وي چي د حضرت عليؓ څخه حرمت متعه ثابت دى .

"عن علی کرم الله وجهه ان رسول اللهﷺ نهیٰ عن المتعة النساء يوم خيبر وعن اکل لحوم الحمر الانسيه" . او د قرآن مجيد څخه هم حرمت متعه ثابت دى . الله تعالى فرمايي: ﴿وَالَّذِيْنَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ۔إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِيْنَ ۔فَمَنِ ابْتَغَى وَرَاء ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ﴾ په دغه آيت کي د خپل خواهش پوره کولو صرف دوې لاري ښوول سوي دي . منکوحه ماينه، مينځه مملوکه زرخريد چي د هغې نن وجود نسته . ددې علاوه بله طريقه اختيارولو ته عدوان

وایي .پر هغه باندي اجماع ده چي متعه حرامه ده لهذا د روافضو و متعه ته حلال ویل و زنا ته حلال ویل دی .

سوال :......محمد حنیف د حضرت عليؓ زوی نه دی په عوامو کي مشهوره ده چي حضرت عليؓ چي خیبر فتح کړی مرحب پهلوان یې مړ کړی ددغه څخه بعد د هغه د نجلۍ سره تر اوو ورځو پوري کشتي وکړه او لاندي یې کړه بیا یې مسلمانه کړه او نکاح یې ورسره وکړه . د هغې د بطن څخه د محمد حنیف تولد وسو . چي د حضرت حسینؓ ناسکه ورور وو . آیا دغه صحیح ده ؟

دویم : د حضرت حسینؓ د شهادت څخه بعد خلګ وایي که حضرت محمد حنیف د خپل ناسکه ورور حضرت حسینؓ بدله واخیسته هغه په کربلا کي د یزید د فوځ سره جنګ وکړی او بدله یې واخیسته آیا دغه صحیح ده؟

نیز دا په عوامو کي مشهوره ده چي حضرت امیر حمزةؓ یو ملګری عمر عیار وو د هغه سره یو زنبیل وو څومره مال چي به په دغه زنبیل کي واچاوی هغه به یې ځایاوه حتی د بادشاهانو خزانې که چیري ور اچول سوې وای هم نه ډکېدی . آیا دغه صحیح ده؟

معترض وایي چي حضرت حسینؓ په کربلا کي جنګېدی هغه وخت حضرت حنیف چیري وو ؟

جواب :......د مرحب د نجلۍ سره د کشتي (غېږ ایستلو) کولو د هغه سره د نکاح کولو قصه محض بې اصله ده . په تاریخ کي دا ثابته نه ده . د حضرت عليؓ دیوه زوی نوم محمد حنیف نه دی لهذا په کربلا کي د

انتـقـام اخیستلو سوال نه پیدا کیږي . د عمر عیار افسانه هم د ځانه جوړه معلومیږي . په داسي قصو ځان مصروف کول نه دی په کار .

شهداء صفین په باره کي شهادت عليؓ:

سوال: ......شهید هغه ته وایي چي یو مسلمان د کافر په لاس د الله په لار کي جنګ کوي شهید سي . د حضرت عليؓ او حضرت امیر معاویهؓ په مابین کي چي کوم جنګ وسو آیا هغه د اسلام دپاره وو ؟ که چیري د اسلام دپا وو نو کوم ګروپ شهید دی؟

که چیري د اسلام دپاره وو نو وینه تویول د الله په نزد ډېره لویه ګناه ده .

براه کرم ددغه جواب مفصل بیان کړی دپاره ددې چي تسلي مي وسي .

جواب: ...... ستا د شبهي منشاء د فریقینو د موقف څخه د عدم واقفیت دی . ددغه جنګ پس منظر او د هر فریق دعوی و نظریه او د فریقینو د جنګ باوجود یو د بله سره سلوک مد نظر وي نو تمام اشکالات به خود بخود ختم او حل سي .

او دیوې واقعي نتیجې او حکم معلومولو دپاره ددغه شیانو معلومول اتنهائی ضروري دي .

هر دوه فریقه دا دعوه درلوده چي زه پر حق یم او د معاملاتو نوعیت دا قسم وو او هر فریق ځان پر حق بللو کي حق بجانب وو . لهذا دغه جنګ د هغه خونریزی په زمره کي نه سي راتلای چي د ملک ګیري یا هوس اقتدار دپاره کیږي .

کله چي د فریقینو شهداؤ بزعم خویش حق دپاره جان ورکړی نو ظاهره

ده چي الله تعالى به ددوى سره ددوى د نيت مطابق معامله وكړي . پخپله حضرت عليؓ چي په دغه جنګ كي فريق غالب وو په دې پوهـ وو . دا يې فكر وو چي زما مد مقابل باوجود جنګ . . . . . دى ځكه چي هغه په خپل خيال د حق دپاره جنګېدو . دا بله خبره ده چي زمونږ په نزد ددوى موقف صحيح نه وو . د حضرت عليؓ څخه يو وار پوښتنه وسوه چي جنګ جمل و صفين كي قتل سوي انجام به څه وي نو د فريقينو وخوا ته يې اشاره كولو سره وفرمايل:

"لا يموتن أحد من هؤلاء وقلب نقى إلّا دخل الجنة "(ابن خلدون مقدمه ۳۸۵) .

وګوره حضرت عليؓ د انجام په لحاظ فريقين برابر بولي چي د هر يوه سره به معامله د هغو دنيت مطابق كيږي . حضرت عليؓ پر يوه موقع باندي ديو سړي څخه د مقتولينو په باره كي نامناسبه خبري واورېدې نو يې وفرمايل: "لا تقولوا إلّا خيرا" . يعني ددوى په باره كي د خير بغير هيڅ مه واياست دوى فكر كاوى چي مونږ پر غلطي باندي يو . او مونږ فكر كاوى چي هغه پر غلطي باندي دي . اهـ (منهاج السنة ج ۲ ص ٦١)

خلاصه دا ده چي هر فريق خپل ځان پر حق بالى او جنګ يې كاوى كه چيري واقعي يو پر غلطي باندي وو نو د هغهٔ معامله د خداى په سپرد باندي ده . زه او تاسي يقيناً چا ته غلط يا صحيح نه سو ويلاى . زما مشوره تاسو ته دا ده:

تجھے پرائی کیا پڑی اپنی نبیڑ تو

د شهيد كوم تعريف چي تاسو په سوال كي كړى دى هغه هم صحيح نه دى .

د وفات آدمؑ په وخت. د اولا آدم تعداد:

سوال: ......کله چې حضرت آدم علیـه السلام وفات سو نو د اولاد آدم څو تعداد وو، جواب راکړئ عند الله مي ماجور کړئ .

جواب: ......بمطابق طبري بوقت وفات آدمؑ اولاد تعداد څلو ېښت زره وو .

"عن ابن عباس رضی الله عنه قال لم یمت آدم علیه السلام حتی بلغ ولده و ولده أربعین الفا"(طبری ج ۱ ص ١١٤) .

د حضرت حسینؓ قاتل :

سوال: ......څه فرمایي علماء دین په دې مسئله کي چې حضرت امام حسینؓ شهید سو یا نه ؟ که شهید سوی وي نو چا شهید کړی؟ او پر کوم ځای شهید سو، او په کوم تاریخ شهید سو؟

جواب: ...... حضرت امام حسینؓ پر لس محرم بروز جمعه په کربلا کي شهید سو . سنان بن انس یا شمر دی شهید کئ . او خولي دده مبارک سر کاټ کئ او وعبید الله بن زیار ته یې پېش کئ .

"و قتل یوم الجمعة یوم عاشورا سنه أحدی و ستین بکربلا قتله سنان بن انس النخعي و قیل قتله شمر بن ذی الجوشن و اجهز علیه خولی بن یزید الاصجعی من حمیر جز رأسه و اتی به عبیدالله بن زیاد" (کذا فی الاکمال فی آخر المشکوة ص ٥٩٤) .

د حضرت حسینؓ سر مبارک د ابن زیاد و مخته د راوړلو ثبوت:

سوال: ......یو واقعه مشهوره ده چي د حضرت حسینؓ سر مبارک د شهادت څخه بعد د ابن زیاد و مخته راوړل سو هغه لکړه پر شنډانو ور ووهله پر

دغه زید بن ارقمؓ منع کړی او و یې فرمایل دغه شونډان رسول اللهﷺ مچ کړي دي . آیا دغه واقعه صحیح ده؟

جواب:......البدایة والنهایة (ج ۸ ص ۱۹۰) کي علامه ابن کثیر لیکلي دي:

"فاذا رأس الحسینؓ موضوع بین یدیه وإذا هو ینکت فیه بقضیب بین ثنایاه ساعة فقال له زید بن ارقم ارفع هذا القضیب من هاتین الشفتین فوالله الذی لا اله إلّا هو لقد رأیت شفتی رسول اللهﷺ علی هاتین الشفتین یقبلها فقط وکذا فی البصائر والله اعلم بالصواب۔".

د حضرت اویس قرنیؒ
په باره کي صحیح روایت:

سوال:......حضرت اویس قرني متعلق اکثره د حضورﷺ او صحابه کرامو په مجلس کي به ذکر او تعریف کېدی پر هغه باندي صحابه کرامو عرض وکړی یا رسول الله ته دداسي سړي صفت کوې چي هیڅ کله یې ستا د ملاقات دپاره تشریف لا نه دی راوړی نو حضورﷺ وفرمایل تاسو څه خبر یاست چي د هغه څه مقام او رتبه ده . و هغه ته زما زیارت هره ورځ کیږي د هغه بوډۍ او ړنده مور ده چي د هغې خبر ګیري کولو والا د هغه څخه سوا بل څوک نسته . ددې وجهي څخه ما هغه ته حکم ور کړی دی چي ته بس د خپلي مور خدمت وکړه زه به روزانه و تاته هلته خپل زیارت درکوم . آیا دغه ټولي خبري درستي صحیح دي که ټولي بې بنیاده او غلطي دي؟

جواب:......د حضرت اویس قرنيؒ په باره کي صحیح راویت دا دی:

"عن عمر بن الخطابؓ ان رسول اللهﷺ قال ان رجلا یأتیکم من الیمن

یقال له اویس لا یدع بالیمن غیر ام له قد کان به بیاض فدعا الله فاذغبه إلّا موضع الدینار او الدرهم فمن لقیه منکم فلیستغفر لکم"(رواه مسلم)"وفی روایة قال سمعت رسول اللهﷺ یقول ان خیر التابعین رجل یقال له اویس و له والدة و کان به بیاض فمروه فلیستغفروا لکم اهـ . (مشکوة ج ۲ ص ۵۸۲) .

علامه جلال الدین السیوطیؒ په "اللالی المصنوعة فی الاحادیث الموضوعة" کي د اویس قرنيؒ په باره کي فرمایي: "قال بان حبان باطل محمد بن ایوب کان یضع علی مالك والذی صح فی اویس کلمات یسیرة معروفة"(ص ٤٤٩ هکذا فی تذکرة الموضوعات) .

ددغو الفاظو څخه معلومیږي چي د حضرت اویسؒ متعلق روایت مسلم کي مذکور منقبت څخه علاوه هیڅ روایت په صحیح سند سره نه دی ثابت .

پس هغه روایت چي په سوال کي ذکر دی د محدثینوؒ په نزد غیر معتبر دی .

په یوه معتبر کتاب کي ددغه نشان هم نسته . خاص دا چي ددغه روایت څخه معلومیږي چي نبي کریمؐ و حضرت اویس قرني ته د خپل زیارت شرف په ژوند کي ور بخښلی وو یو وار نه بلکه هره ورځ به یې زیارت کاوی .

او دا معلومه ده چي د حضورﷺ په حیات طیبه کي چي و کوم مسلمان ته د حضورﷺ د زیارت شرف حاصل سو هغه ته صحابي ویل کیږي . حالانکه د علماء پر دغه اجماع ده چي اویس قرني تابعي دی صحابي نه دی .

صاحب اکمال لیکي:

"اویس القرنی هو اویس بن عامر کنیته أبو عمرو القرنی ادرک زمن النبیؐ و لم یره و بشر به و رأی عمر بن خطابؓ و من بعده" (مشکوة ج -- ص ۵۸٦) .
ددغه څخه هم په سوال کې مذکور روایت باطلېدل ثابت کیږي ددغه روایت موضوع کېدل ددې څخه هم واضح کیږي چې حضرت اویس په باره کې پخپله حضور ﷺ سید التابعین بللی وو . معلومه سوه چې حضرت اویسؓ د حضور ﷺ زیارت نه وو کړی سره د دې چې پخپله حضور ﷺ دا وفرمایل نو د حضور ﷺ په مقابله کې دبل چا و خبره ته ترجیح نه سو ورکولای .

"خلافت و ملوکیت" کتاب

غیر مستند دی ددغه مطالعه سخته مضره ده :

سوال :......۱ . د مودودي صاحب لټریچر (تحریراتو) مطالعه د عام سړي دپاره څنګه ده؟
۲ . یو سړي وایي چې خلافت و ملوکیت کې چې څونده قدر حوالې دي هغه د سابقه د تاریخ د کتابو څخه اخیستل سوي دي . چونکه ددغه څخه دمخه حواله جاتي موجودي دي او هغه حوالې مودودي صاحب نقل کړې دي لهذا زه دغه کتاب درست بولم . د داسي سړي د امامت څه حکم دی؟
جواب :......ددغه لټریچر مطالعه د عام سړي دپاره مضره ده . ۲ . خلافت و ملوکیت کې بعضې حوالې غلطي دي مثلاً ددغه کتاف صفحه نمبر ۱۳۴ باندي حضرت عليؓ دیو خط تذکره بحواله "البدایه و النهایه" (ص ۳۵۳) کړل سوې سوې په دغه کې مودودي صاحب لیکي چې : امیر معاویه تر یوه مدت پوري د هو او د نه جواب نه وو ورکړی او هغه یې څنډاوی او بیا

يې د حضرت عمرو بن العاص په مشوره دا فيصله وکړه چي حضرت عليؓ
د حضرت عثمانؓ د وينو ذمه واره وبلل سي او د هغه سره دي جنګ
وکړل سي اهـ .

حالانکه "البداية والنهاية" کي دغه کشيده الفاظ د سره څخه بالکل موجود نه دي . بلکه د دغه برعکس داسي عبارت موجود دی چي د هغه څخه معلوميږي چي په دغه حواله کي سراسر د بدنيتي څخه کار اخيستل سوی دی . که چيري وويل سي چي په نورو کتابو کي به دغه الزام موجود وي نو جواب يې دا دی چي د "البداية والنهاية" حواله ورکول سراسر غلطه ده .

علاوه ازين په څو نورو مقاماتو کي غلطي حوالې ورکول سوې دي . د تاريخ په کتابو کي چيري چي هغه روايتونه موجود دي چي د هغه پر بناء باندي خليفه مظلوم سيدنا عثمان رضی الله عنه مورد الزام جوړوي په هغو کتابو کي د متعلقه رواياتو په باره کي داسي روايتونه هم ملاويږي چي د هغه پېش نظر امام عليؓ مقام باندي ديو حرف ګيري يا نکته چيني (اعتراض) ګنجايش باقي نه پاتيږي ..

سوال دا دی چي د تحقيق دا کوم قسم دی چي د تاريخ کوم موادو څخه برأت (خلاصون) د صحابهؓ څخه ثابت وي هغه دي قصداً نظر انداز کړل سي او د شيعه ګانو په تقليد کي دي مطاعن صحابه والا ناقابل اعتماد روايات بار بار ذکر کړل سي .

حاصل دا سو چي د خلافت و ملوکيت بعضي حوالې غلطي دي او چي کومي صحيح دي په هغو کي صريح جانبداري او د شيعه ګانو وکالت

کړل سوی دی او مقابل روایتو باندي بلا وجه نظر اندازه کړل سوي دي. لهذا دغه کتاب مستند او مفید نه دی.

د بلقیس مور څوک وه:

سوال: ...... د بعضو حضراتو خیال دی د حضرت سلمانؑ په زمانه کي چي بلقیس نامي ښځه وه د هغې مور د انسانانو د نسل څخه نه وه لیکن پلار یې انسان وو؟

جواب: ...... په بعضي روایاتو کي راځي چي د بلقیس مور د جناتو څخه وه او د هغې نوم "ملعمه شیعان" ښوول سوی دی. (رواه وهیب بن جریر عن الخلیل بن احمد قرطبی) ؒ

که چیري دغه صحیح هم وي د بلقیس پلار "شرا ح بن هداهد" انسان وو او د اولاد نسبت و پلار ته کیږي. لهذا بلقیس انسانه وبلل سوه.

(معارف القرآن ج ٦ ص ٥٧٣)

و بیت الله ته د غلاف
(پوښ) ور اغوستلو ابتداء کله وسوه:

سوال: ...... د مضمون په سلسله کي دا تحقیق مطلوب وو چي و بیت الله ته د خلاف ور اغوستلو ابتداء چا وکړه که در ته معلومه وي مهرباني وکړئ

جواب: ...... "المعارف" لابن قتیبة الدینوری (متوفی ۲۷٦ هـ) کي دي چي تر ټولو دمخه اسعد أبو کریب حمیري و بیت الله ته د چمړې (پوست) او چار دیواري پوښ ور اغوستی دغه د حضور ﷺ د بعثت څخه تقریباً اوه سوه (۷۰۰) کاله دمخه تېر سوی دی.

"اسعد ابوکریب الخ و هو اوّل من کسا البیت الانطاع والبرو اه "(ص ۲۸).

په خاک مدینه کي د شفا ثبوت :

سوال :...... په خاک شفاء کي کومه خبره مشهوره ده چي د یو جنګ په موقع پر مسلمانانو یو قسم ناجوړي لګېدلې وه نو حضور ﷺ فرمایلي وو چي پلانکی ځای خاوره واخلئ او پر ځان یې وموښئ بفضله تعالی شفاء به پیدا کړئ . آیا دغه خبره صحیح ده او ددغه خاک شفاء استعمالولو طریقه څنګه ده او هغه کوم جنګ وو چي په هغه کي دغه واقعه پېښه سوې وه؟

جواب :......د مدینې طیبې د خاورې په باره کي متعدد روایات دي:

علامه زرقانيؒ په مواهب لدنیه کي او علامه سمهوديؒ په وفاء الوفا باخبار المصطفی کي په تفصیل سره نقل کړي دي . جمله روایات مختنه اېښوولو سره دا نتیجه اخیستل کېدای سي چي د مدینه طیبه د عامې خاورې د خاصیت په باره کي حضور ﷺ ارشاد فرمایي : چي په دغه کي شفاء ده بالخصوص دجذام، او برص (پیس) دپاره د صعیب په باره کي (وادي بطحان کي یو ځای دی) هم حضور ﷺ څخه منقول دي چي نبي علیه السلام وفرمایل چي دغه استعمال کړئ . پوره حدیث داسي دی:

حضور ﷺ یو وار قبیله بنو حارث لره ولاړی هغه خلک ناجوړه وو ، حضور ﷺ وویل څه حال دی دوی وویل زموږ تبه ده ، حضور ﷺ وفرمایل ستا سره خو صحیب موجود دی هغو عرض وکړی چي حضور په صعیب څه وکړو ؟ حضور ﷺ وفرمایل چي د هغه خاوري (خاک) را واخلئ پر هغه داو وایاست : بسم الله تراب أرضنا بریق بعضنا شفاء لمرضا باذن ربنا . (الحدیث) پس هغوی دغسې وکړو . فشفاهم الله .

مؤرخین وایي ډېرو خلکو په دغه تجربه وکړه . علامه سموديؒ چند

واقعې هم ليکلي دي . دا هم کېداى سي چي د ځاى تخصيص دې د مرض پر بناء بانديوي .

الحاصل د مدينې طيبې په عامه خاوره کي هم د شفاء موجودوالى منقول دى په کوم حديث کي چي د مدينې طيبې په عامه خاوره کي شفاء منقوله ده هغه د غزوه تبوک څخه د واپسي په واقعه کي وو .

د علامه سمهودي الفاظ دا دي:

"عن سعدؓ لما رجع رسول اللهﷺ من تبوك قلقاه رجال من المتحلفين من المؤمنين فاثاروا غبارا فغطىٰ بعض من كان مع رسول اللهﷺ انفه فاذال رسول اللهﷺ اللثام عن وجه و قال والذى نفسى بيده ان فى غبارها شفاء من كل داء" (الحديث ، وفاء ص ٤٧) .

طريقهٔ استعمال: د صيحيب د خاورو په باره کي علامه سهمودي ليکي دي چي خاوري په اوبو کي واچوئ بيا دي پر هغه باندې مذکوره رقبه وويل سي بيا دي وچيښل سي او غسل دي هم وکړل سي .

"قلت فينبغى ان يعجل فى الماء ثم يتفنل عليه و تقال الرقية الواردة ثم يجمعَ بين الشرب و الغسل منه" (وفاء ص ٤٨) .

د بيعت طريقت ثبوت :

سوال :......پيران نن سبا دوه قسمه دي:

(۱) : خلک د پساوېدو دپاره دورې کوي د دوى څخه ماهانه بطور قرض وصولوي .

(۲): دوهمه طريقه چي په عامو اسلافو کي مروج ده چي د مريد څخه په دې شرائطو بيعت اخلي چي په سورة ممتحنه کي مذکور دي د بيعت

مقـصد دا دی چي اصلا ح نفس وسي . دغسي مرشدینو ته مریدین بطور هـدیـه یـوشـی پیښـوي نـو هـغـه مرشد د مرید د اخلاص د و جهي څخه هغه هـدیـه قبـولوي . اوس خبره دا ده په دغه دو هم قسم د مرشدینو کي د بیعت چـي کـومـه طـریـقه ده ددې ثبوت په سنت کي سته یا نه؟ آیا نبي اکرم ﷺ بیعت علی الجهاد علاوه دغه رنګه بیعت اخیستی وو یا نه؟

جواب :......د جهاد څخه علاوه هم د بیعت اخیستلو د احادیثو ثبوت سته .

۱ ـ "عن ابن عمرؓ کنا نبایع رسول اللهﷺ علی السمع والطاعة و بلقننا فیما استعطم" (رواه ابوداؤد)۔

۲ ـ "عن عوف بن مالك الاشعی قال کنا عند رسول اللهﷺ فقال إلا تبایعون رسول الله فرددها ثلاث مرات فقدمنا ایدینا فبایعناه فقلنا یا رسول اللهﷺ قد باعناك فعلی ؟ قال علی ان تعبدوا الله ولا تشرکوا به شیئا او الصلوات الخمس واسر کلمة خفیفة افلا تسألوا الناس شیئا الخ"(رواه نسائی ج ۱ ص ٥٤) .

مشـائخ طریقت هم د کفر ،شرک او بدعات و معاصي څخه د توبه کولو او په اتباع حق باندي بیعت اخلي .

د بټو کوتو مچولو هیڅ روایت صحیح نه دی:

سوال :......

۱﴾ ......څه فرمایي علماء دین په دې مسئله کي چي په اذان کي کلمه شهادت وویل سي بټي کوتي مچول او پر سترکو ایښوول جائز دي که نه؟

۲﴾ ...... د کوم حدیث څخه دا ثابته ده او دغه حدیث کوم محدث صحیح او

درست بللی دی ؟

۳﴾ ...... آیا د ائمۀ أربعه وو څخه یو امام دغه عمل جائز بللی دی او ددغه د استحباب قول یې کړی دی؟

۴﴾ ...... بعضي علماء دغه مستحب بولي . آیا د حضور ﷺ د یو قول یا فعل نه ثابتېدو په صورت کې یو عمل مستحب کېدای سي آیا دغه بدعت دی؟

۵﴾ ...... بعضي علماء د فقهٔ حنفي د مستند کتاب رد المختار شامي په متعلق فرمایي چې هغوی دغه عمل ته مستحب ویلي دي . دغه رنګه صاحب مقاصد حسنه او صاحب مسند الفردوس متعلق وایي . آیا دغه نسبت صحیح دی که غلط ؟

جواب :......

۱﴾ ...... قرآن کریم، احادیث صحیحه ، اجماع امت او د ائمۀ أربعه وو څخه د یوه امام څخه ددغه ثبوت نسته او خلګ دغه ضروري او واجب بولي او ددې پر ترک باندي نکیر کول کیږي .

لهذا په موجوده زمانه کې دغه جائز بلل د قواعدو شرعیه وو خلاف دی یو اجماعي امر مستحب هم ودرجه واجب ته رسول کیږي نو دغه ترک کول ضروري کیږي دپاره دې چې د عوامو اعتقاد محفوظ کړل سي .

حدیث:۔ " عبد الله ابن مسعودؓ لا یجعل أحدکم نصیبا للشیطان من صلوته ان لا ینصرف إلّا عن یمینه " . تر دې لاندي علماء لیکي:

"و فی هذا الحدیث دلیل علی من اعتقد الوجوب فی امرلیس بواجب شرعا او عمل معاملة الواجب معه یکون هذا خطا من الشیطان و بدعة

مذمومة"(بذل ج ۲ ص ١٥٦) .
۲﴾ ...... په صحا ح کي په يو حديث يا د هغه څخه علاوه هم په هيڅ صحيح حديث کي د دغه ثبوت نسته .
"و ذکر ذالك الجراحی و اطال ثم قال ولم يصح في المرفوع من کل هذا شيئ ـ "(الشامی ج ۱ ص ۲٦٧) .
۳﴾ ......له يوه امام څخه ددغه د استحباب قول نسته .
۴﴾ ...... د ثبوتِ استحباب دپاره دليل شرعي ضروري دی . ځکه چي دا هم حکم شرعي دی بغير دليل شرعي نه ثابتيږي . علامه شاميؒ نقل کوي .
"والمستحب و هو ما ورد به دليل ندب يخصه کما في التحرير ج ۱ ص ٩٦" . ليکن دا کېدای سي چي يو عالم غير مجتهد دی غير دليل دليل بللی وي او يو فعل ته دي مستحب ويلي وي او کله چي د هغه دليل غير معتبر کېدل ثابت سي نو د فعل مذکوره مستحب کېدل هم منتفي کيږي .
کېدای سي بعضو علماؤ ودغه ته مستحب ويلي وي او دغه وي نه . د استحباب دي د لغوي قبيل څخه وي . نه د استحباب شرعي د قبيل څخه . ځکه چي دليل شرعي مقتضی استحباب موجود نه دی لکه چي مخته مذکور دي .
۵﴾ ......علامه شاميؒ چي کوم ځای دا نقل کړي دي پر هغه مقام يې دا هم نقل کړيٰ دي : "ولم يصح من کل هذا شيئ"(ج ۱ ص ۲٦٧) . چي په دغه کي هيڅ مرفوع صحيح نه دی .
داخيال کيږي که څه هم په دغه کي صحيح حديث نسته ليکن د استدلال دپاره حديث حسن هم کافي دی جواب يې دا دی چي حديث حسن

خو دي موجود وي .واقعه دا ده چي هيڅ حسن بلکه ضعيف حديث هم موجود نه دی .

واضحه دي وي چي په حديث ضعيف عمل کول په درو ۳ شرطو سره جائز دي ورنه نه دي جائز .

(۱) ضعيف شديد دي نه وي .

(۲) دغه عمل تر يو اصل عام لاندې داخل وي .

(۳) ددغه عمل د سنت کېدو (يا سنت والي) اعتقاد نه وکړل سي .

"قال فی الدر المختار شرط العمل بالحديث الضعيف عدم شدة ضعفه وان يدخل تحت اصل عام وان لا يعتقد سنية ذلك الحديث و اما الموضوع فلا يجوز العمل به بحال "(ج ۱ ص ۱۱۹) .

او په مسئله زېر بحث کي تقريباً دغه درې سره شرطونه مفقود دي ځکه چي په دې رواياتو کي ډېر شديد ضعف دی بلکه موضوع دی .

علامه جلال الدين السيوطيؒ ليکي:

"الأحاديث التی رويت فی تقبيل الانامل و عليها علی العينين عند سماع اسمه ﷺ عن المؤذن فی کلمة الشهادة کلها موضوعات" انتهی (تيسری المقال للسيوطی) .اوعملِ سنت بلکه تر دغه زيات بولي او عمل په کوي .

الغرض دغه فعل د قرآن کريم، حديث پاک، تعامل صحابهؓ، اجماعِ امت، اقوال ائمه، څخه هيڅ دليل څخه ثابت نه دی . فقط والله اعلم .

تمت بالخير .



سوال :......آیا دا حدیث دی او کنه؟ او د احادیثو په کتابو کي دا حدیثونه سته او که نه؟

۱۔ قال النبی صلی اللّٰه علیه و اله و صحبه و سلم: من سمع الآذان و الاقامة و لم یحضر الجماعة فکأنما زنیٰ مع أمّه ألف مرّات۔

۲۔ قال النبی صلی اللّٰه علیه و اله و صحبه و سلم:من أعان تارك الصلوة متعمّدا بذرّه فکأنما زنی مع أمّه ألف مرّات۔

۳۔ قال النبی صلی اللّٰه علیه و اله و صحبه و سلم: سیأت زمان علی أمتی یأکل الدخان فی فم ، و لیس من أمتی و لیس شفاعة له یوم القیٰمة۔

٤۔ قال النبی صلی اللّٰه علیه و اله و صحبه و سلم: من أکل البنج مرّة فکأنما زنیٰ مع أمّه سبعین مرّة۔

جواب :......په دې حدیثو پسې مو ډېر کتابونه وکتل حتی د موضوعي احادیثو په کتابو کي هم په نظر نه دي راغلي . والله اعلم .

صرف مولانا عبد الحیؒ په مجموعة فتاوی کي په (ص ۴۱ ج ۳) دغه عبارت لیکلی دی دا مخته چي ذکر سوه)

سوال :......آیا دغه حدیث دی او که نه؟

"کلّ دخان حرام ، و من أکل البنج لقمة فکأنما زنیٰ بامّه" .

جواب :......دا د احادیثو په معتبرو کتابو کي په نظر نه دی راغلی .

درکتب معتبره حدیث بنظر نه رسیده و کسیکه این را حدیث نوشته نه باشد ، مجرد نوشتن آن قابل اعتبار نیست ، اعتبار برقول محدث معتبر است که حدیث را باسند بیان نماید ، و بعض وعاظ احادیث غیر معتبره را برائے تخویف و ترغیب ذکر من کند و از حال آن احادیث مطلع نمی باشند ۔ انتهی۔(الیواقیت الغالیة ج۲)

سوال:......په کتاب ''المقاصد الحسنة'' ص ۴۰۸ کي داسي ذکر دي، وتزعم العامة أن لبس النعال السود یورث النسیان .یعني د تورو چوټو یا بوټو یا چمپلانو په پښو کولو څخه هېره پیدا کیږي آیا دا حقیقت لري او که نه؟

جواب:...... دا نه حدیث دی او نه په نظر راغلي دي صرف دا یوه تجربه ده .

''الیواقیت الغالیة ج ۲ ص ۶۰ إلی ص ۶۱'' .

سوال:......آیا دا حدیث دی او که نه؟ او که چیري بیا حدیث وي نو آیا صحیح دی او که ضعیف دی؟

﴿۱﴾...... حدیث: ''الصلوة معراج المؤمن۔''

جواب:...... دا الفاظ د حدیث نه دي بلکي د عوامو پر ژبه باندي جاري او مشهور دي او معنا یې صحیح ده دیوه حدیث له مضمون سره یو څه تعلق لري .

''اشتهر علی ألسنة العوام أنه حدیث مرفوع ، و قد أوغلت فی طلبه فی مظانّه فلم أعرفه و لم أعثر له علی سند ، و الظاهر أنه من کلام بعض السلف ، و ان ثبت فمعناه أن الصلوة یحصل بها غایة القرب للمصلّی بالربّ تبارک و تعالی ، لما حصل للنبیﷺ فی المعراج و یحصل المحادثة والمناجاة کما ورد فی الصحیحین و غیرهما، ان المصلّی یناجه ربه والله اعلم'' .

سوال:......آیا دا حدیثونه دي او کنه؟ علماء یې په خپلو تقریرو کي هم بیانوي او که بیا چیري حدیثونه سي نو بیا صحیح دي او کنه؟

﴿۲﴾...... حدیث: ''لا صلوة الّا بحضور القلب''۔

جواب:...... ''هذامن حدیث القصّاص والوعّاظ و له أقف له علی أصل بهذا اللفظ ، و استدلّ به بعض الصوفیة علی أنه لا یصحّ صلوة من لا یحضره قلبه ، و قدیر و به بعضهم بلفظ لا ینظر اللّٰه إلی صلوة لا یحضر الرجل فیها قلبه مع

بدنه"
وكذا ورده الغزالي في الاحياء (ص ١٣٤ ج ١) لكن قال العراقي في تخريج الاحياء : لم أجده بهذا اللفظ ، وروى محمد بن نصر في كتاب الصلوٰة من رواية عثمان بن أبي دهرش مرسلا: لا يقبل الله من عبد عملا حتى يشهد قلبه مع بدنه " و رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه و إسناده ضعيف، انتهى۔
وقدير و بعضهم بلفظ ، ليس للمرء من صلوته الّا ما عقل" هكذا ذكره الدميري في حياة الحيوان و ذكر عن جماعة من المتصوّفة أنّهم استدلوا به على أنّ السهو مفسد للصلوة۔
قلت : و هذا تجاوز و لم يرد به الشرع قط، وقد شرعت سجود السهو لدرك النقصان الواقع بالسهو ، فان كان السهو مفسدًا فلغت شرعية سجود السهو) نعوذ بالله منها۔
وقد وقع للنبي ﷺ سهو و تداركه بالسجود كما هو مدوّن في الصحاح والمسانيد و جائت بها أخبار شهيرة وعمل به السلف والخلف ، فان كان هذا الصوفي القائل لذاك القول من أهل الحق فمع كون هذا الكلام مخالفاً للنصوص يمكن تأويله : بأنّه أراد بذلك أن من غلب عليه الوسواس و هو لا يدري ما يقول و ما يفعل۔ فصلوته فاسدة ، كما قد ذهب إليه بعض الفقهاء۔
قال : الحافظ ابن تيمية في "منهاج السنة" (ج ٣ ص ٤٩) الوسواس الخفيف لايبطل الصلوة باتفاق العلماء ، و اما إذا كان هو الاغلب فقيل : عليه الاعادة ، و هو اختيار أبي عبد الله بن حامد و قال في فتاواه (ص ٢٣٦ ج ١٥) و هو قول طائفة من العلماء والصوفية من أصحاب أحمد وغيره كأبي عبد

الله بن حامد، و قال فی موضع آخر (ص ۶۱۲ ج ۲۲) هذا قول أبی عبد الله بن حامد و أبی و غيرهما۔

قال ابن تيمية : والصحيح الذى عليه الجمهور و هو المنصوص عن أحمد وغيره أنه لا اعادة عليه ، ففی الصحيحين عن أبی هريرة رضی الله عنه النبی ﷺ أنه قال : إذا أذن المؤذن أدبر الشيطان و له صراط حتی لا يسمع التأذين ، فاذا ثوّب بالصلوة۔ يعنی الاقامه أدبر ، فاذا قضی التثويب أقبل حتی يخطر بين المرء و نفسه يقولی : اذكر كذا اذكر كذا لما لم يكن يذكر ، حتی يضللّ الرجل ان يدری كم صلّی ، فاذا وجد ذلك أحدكم فليسجد سجدتين ، و هو عام مطلق فی كلّ وسواس ، و لم يؤمر بالاعادة لكن ينقص أجره بقدر ذلك۔

﴿۳﴾...... حديث: " لولاك ما خلقت الأفلاك"

"وهو حديث مشهور على الألسنة لا يعرف له إسناده بهذا اللفظ ، وقد ورد بلفظ آخر ولكنه ليس بثابت ، و ذكر العلامة محمد بن طاهر الفتنی الگجراتی فی كتابه "تذكرة الموضاعات" هذا حديث و قال : قال الصغانی : موضوعع ۔ انتهى" .

﴿٤﴾...... حديث: "أوّل ما خلق الله نوری"

هذاحديث مشهور على السنة العوام يذكره القصّاص والوعّاظ ، و قد ذكره علی القاری فی المرقاة و لم يذكر من خرّجه۔

﴿٥﴾...... حديث: "ربّ تالٍ يقرء القرآن والقرآن يلعنه"

هذا الكلام اشتهر على ألسنة القرّاء فی القرون المتأخرة ، و قد آوغلت فی طلبه فلم أقف له على سند ولا ذكره أحد من المخرّجين غير قول الشيخ زكريا الأنصاری فی شرح المقدمة الجزرية المسمی بالدقائق المحكمة فی

شرح المقدمة الجزرية في خبر: رب قارئ يقرء القرآن والقرآن يلعنه:
وقول القاری فی المنح الفكرية شرح المقدمة الجزرية ، روی عنه ﷺ قال قارئ للقرآن والقرآن يلعنه ، و لكن لم يذكر من خرّجه۔
﴿٦﴾...... حديث: "موتوا قبل أن تموتوا":
هذا الحديث من أحاديث المتصوّفة ، معناه : اماتة الشهوات والانقطاع عن لذائذ الدنيا و لا أعرفه من كلام النبیﷺ ثم رأيت السخاوی قال فی المقاصد : قال شيخنا يعنی الحافظ ابن حجر : أنه غير ثابت انتهى۔
﴿٧﴾...... حديث: "المؤمن أعظم حرمة من الكعبة":
لا أعرف بهذا اللفظ و ورد معناه ، اخرجه ابن ماجه (ص ۲۹۰) قال : حدثنا أبو القاسم ابن أبی ضمرة بن محمد بن سليمان الحمصی ، ثنا أبی ، ثنا عبد الله بن أبی قيس النصری ، ثنا عبد الله بن عمرو رضی الله عنه قال : رأيت رسول اللهﷺ يطوف بالكعبة و يقول : ما أطيبكِ و أطيب ريحكِ ما أعظمكِ و أعظم حرمتكِ والذی نفس محمد بيده لَحرمة المؤمن أعظم عند الله حرمة منكِ مالِه و دمه و أن نظنّ به الّا خيراً ۔ قال السندی (ص ۲۳۹ ج ۲) وفی الزوائد فی إسناده مقال ، و نصر بن محمد شيخ ابن ماجه ضعّفه أبو حاتم ، و ذكره ابن حبان فی الثقات۔
و له شاهد أخرجه ابن أبی شيبة من طريق مجالد عن الشعبی عن ابن عباس رضی الله عنهما ان النبیﷺ نظر إلی الكعبة فقال : ما أعظمكِ وأعظم حرمتكِ والمسلم أعظم حرمةً منكِ قد حرّم الله دمه ومالِه و عرضِه و أن يظنّ به ظنّ السوء، وماجلد فيه مقال ، و ذكر السخاوی فی المقاصد له شواهد۔
﴿٨﴾...... حديث: "من أرسل نفقة فی سبيل الله وأقام فی بيته فله بكلّ درهم

سبع مائة درهم ، و من غزا بنفسه في سبيل الله أنفق في وجهه ذلك فله بكل درهم سبعمائة الف درهم ثم تلا هذه الآية ﴿وَاللّٰهُ يُضَاعِفُ لِمَن يَشَاءُ ﴾"

أخرجه ابن ماجه حدثنا هارون بن عبد الله الحمّال ثنا ابن أبي فديك عن الخليل بن عبد الله بن الحسن عن عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه و أبي الدرداء رضي الله عنه و أبي هريرة رضي الله عنه و أبي امامة الباهلي رضي الله عنه و عبد الله بن عمر رضي الله عنه و عبد الله ابن عمرو و جابر بن عبد الله و عمران بن الحصين رضي الله عنهم ، كلّهم يحدّث عن رسول الله ﷺ أنه قال: من أرسل - (الحديث)

قال : الذهبي في الميزان : خليل بن عبد الله لا يعرف ما روى عنه سوى ابن أبي فديك ، وقال الحافظ ابن كثير (ص ۳۱۷ ، ج ۱) هذا حديث غريب ، و عزاه لابن أبي حاتم من حديث عمران بن الحصين رضي الله عنه و إسناد ابن ماجه ، و عزاه السيوطي في الدرّ المنثور لابن ماجه و ابن أبي حاتم كليهما من حديث جماعة الصحابة المذكورين و سكت عنه ، و نقل السندي (ص ۹۰ ، ج ۲) عن زوائد الحافظ البوصيري أنه قال : في إسناده خليل بن عبد الله ، قال الذهبي : لا يعرف ، و كذا قال ابن عبد الهادي : والتضعيف إلى سبع مائة ثابت بالقرآن والأحاديث الكثيرة التي ذكرها ابن كثير (ص۳۱٦ ج ۱)والسيوطي والشوكاني وغيرهم ، و الزيادة على السبع مائة يؤيده قوله تعالى :﴿وَاللّٰهُ يُضَاعِفُ لِمَن يَشَاءُ ﴾ و قوله تعالى :﴿مَّن ذَا الَّذِیْ يُقْرِضُ اللّٰهَ قَرْضاً حَسَناً فَيُضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافاً كَثِيْرَةً ﴾ -

و لكن التعديد إلى السبعمائة الف في صورة الخروج و إلى السبعمائة فقط في صورة عدم الخروج ، لا أعمله في غير هذا الحديث ، و هو مراد الحافظ

ابن کثیر بقوله ، هذا حديث غريب ۔

و من الحديث الدالة على الزيادة على سبعمائة ما أخرجه البخاری و مسلم (ص ۷۸ / ۱)

عن ابن عباس رضى الله عنه عن رسول اللهﷺ فى ما يروى عن ربّه عزوجل قال : ان الله كتب الحسنات و السيئات ، ثم بيّن ذلك ، فمن همّ بحسنه فلم يعملها كتبها الله له حسنة كاملة فان همّ بها فعملها كتبها الله له عشر حسنات إلى سبعمائة ضعيف إلى أضعاف كثيرة ۔(الحديث)

قال النوویؒ : فيه تصريح بالمذهب الصحيح المختار عند العلماء أاالتضعيف لا يقف على سبعمائة ضعف۔

و ما حكىٰ أبو الحسن اقضى القضاة الماوردى عن بعض العلماء أ التضعيف لَا يتجاوز سبعمائة ضعف فهو غلط لهذا الحديث ۔ انتهى۔

سوال :......آیا دا حدیث صحیح دی او که نه؟

"أما حديث التوسعة على العيال فأخرجه الطبرانى فى الكبير والبيهقى فى الشعب من حديث ابن مسعودؓ قال قال رسول اللهﷺ ، من وسّع على عياله يوم عاشوراء وسّع الله عليه سائر سنة" .

جواب : ......و فيه الهيصم بن شداخ ، قال العقيلى : مجهول ، والحديث غير محفوظ ۔و قال الحافظ ابن حجر فى أماليه : اتفقوا على الهيصم بن شداخ ، و على تفرّده به۔

و قد ورد موقوفاً على عمر رضى الله عنه أخرجه ابن عبد البرّ بسند رجاله ثقات لكنه من رواية ابن المسيب عنه ، و قد اختلف سماعه ، و رواه فى الشعب من قول ابراهيم بن محمد بن المنتشر ۔ و أما قول الشيخ تقى الدين ابن

تیمیة: أن حدیث التوسعة ما رواه أحد من الأئمة و أن أَلی ما بلغ من قول ابن المنتشر، فهو عجب منه کما تری، و قد جمعت طرقه فی جزء انتهی۔

قلت: طریق أبی الزبیر عن جابرؓ الذی قال فیه العراقی أنه علی شرط مسلم ذکره الحافظ فی اللسان و قال: انه منکر و قال علی القاری فی جمع الوسائل: للحدیث طرق، قال البیهقی: أسانیدها کلّها ضعیفة لکن إذا انضمّ بعضها إلی بعض أفاد قوة، و صحّح الحافظ ابن ناصر بعضها، و أقرّه الزین العراقی و قال: هو حسن عند ابن حبّان و له طریق أخریٰ علی شرط مسلم، و هی أصح طرقه، فقول ابن الجوزی أنه موضوع لیس فی محله، علی أن العمل بالضعیف فی الفضائل جائز اجماعاً ۔ انتهی۔

و قد تعقّب الحافظ السیوطی فی کتبه کالتعقب الحافظ السیوطی فی کتبه کالتعقبات واللآلی المصنوعة والنکت البدیعات علی ابن الجوزی و صرّح أن الحدیث صحیح و تناقض کلام الشوکانی فی الفوائد المجموعة فقال اولا: ذکره ابن الجوزی فی الموضوعات و ابن تیمیة فی فتوی له فحکمها بوضع الحدیث من تلك الطرق والحق ما قالاً ۔ ثمّ قال فی آخر کلامه: و قد أطال الکلام علیه فی اللآلی بما یفید أن طرقه یقوّی بعضها بعضا۔

و قد ردّ العلامة عبد الحی اللکهنوی فی الآثار المرفوعة علی الشوکانی و غیره (الیواقیت الغالیة ج ۲ ص ٨٤ ومن ص ٨٣ و إلی ص ٨٤)

سوال: ......و جنت ته څوک د الله تعالی جل جلاله په فضل سره داخلیږي، او که په اعمالو سره داخلیږي؟

جواب: ......ان العبد یدخل الجنة بفضل الله سبحانه و تعالی فعاد قائلا فما معنی النصوص التی نیط فیها دخول الجنة بالاعمال؟

فأجبت بأن تعلّق الأعمال بالجنة كالأسباب بالمسببات ،و لا يجب من تحقق الأسباب تحقّق المسببات من دون ارادة اللّه و فضله ، كالدواء سبب للشفاء و لكن لا يلزم من استعمال الدواء حصول الشفاء ـ ثم رأيت بعد شهر الحافظ ابن القيم فى حادى الأرواح (ص ١٤١ ج ١)

قال : و ههنا أمر يجب التنبيه عليه و هو : أن الجنة انما تُدخل برحمة اللّه تعالى ، و ليس عمل العبد مستقلاً بدخولها و ان كان سبباً ، و لهذا أثبت اللّه تعالى دخولها بالأعمال فى قوله :﴿ بما كنتم تعملون﴾ و نفىٰ رسول اللّهﷺ دخولها بالأعمال بقوله ، لن يدخل أحدمنكم الجنة بعمله ، ولا تنافى بين الأمرين لوجهين: أحدهما ما ذكره سفيان و غيره قال : كانوا يقولون : النجاة من النار بعفواللّه تعالى ، و دخول الجنة برحمته، و اقتسام المنازل والدرجات بالأعمال ، و يدلّ على هذا حديث أبى هريرة رضى اللّه عنه الذى سيأتى ان شاء اللّه تعالى أن أهل الجنة إذا دخولها نزلوا فيها بفضل أعمالهم ـ(رواه الترمذى)

و الثانى : أن ا لباء التى نفت الدخول هى باء المعاوضة التى تكون فيها أحد العوضين مقابلا للآخر ، والباء التى أثبتت الدخول هى بالسببية التى تقتضى سببية ما دخلت عيه لغيره و ان لم يكن مستقلاً بحواله ، و قد جمع النبى ﷺ بين الأمرين بقوله ، سدّدوا و قاربوا و أبشروا ، و اعملوا أن أحدا منكم لن ينجو بعمله ، قالوا : و لا أنت يا رسول اللّه ؟ قال : وَلا أنا إلّا أن يتغمّدنى اللّه برحمته" و من عرف اللّه تعالى و شهد مشهد حقه عليه و شهد تقصيره و ذنوبه و أبصر هذين المشهدين بقلبه عرف ذلك و جزم به ، و اللّه سبحانه و تعالى المستعان ـ انتهى ـ و راجع شرح المواهب (ج٨ ص ٤٠٥) و

شرح المواقف۔

سوال :......آيا دا حديث دى او كه نه؟

''اطلبو العلم و لو بالصين'' .

جواب : ...... دا حديث پـه بيهقي په شعب الايمان كي او دغه رنګه په ''الخطيب'' په ''راحلة'' كي او دغه رنګه په ''ابن عبد البر'' په جامع كي د حضرت انس څخه روايت دى ليكن دا سند معتبره نه دى .

او ابن حبّان وايي چي دې لره اصل نسته او ابن جوزي په موضوعات كي ذكر كړى دى . (اليواقيت الغالية ج ۲ ص ۱۸۴)

سوال :......آيا دا حديث صحيح دى او كنه؟

'' المعاصى بريد الكفر'' .

جواب : ......''قال الجراحى فى كف الخفاء (ص ۲۱۳، ج ۲) المعاصى بريد الكفر'' أى تجرّ إليه ، لم أره من ذكره غير أن ابن حجر المكى فى شرح الأربعين قال : أظنه من قول السلف ، و قيل انه حديث و هو معنى ما قيل الصغيرة تجرّ الكبيرة و هى تجرّ الكفر و هو معنى بريد الكفر ، فافهم ، انتهى(اليواقيت الغالية ج ۲ ص ٢١٤)

سوال :......آيا دا حديث دى او كنه؟

۲۔''تسعة أشعار الرزق فى التجارة و العشر فى المواشى'' .

جواب : ......نو علامه سيوطيؒ په جامع صغير كي دا ذكر كړي دي ، او أبو يعلى نعيم بن الرحمن الازدي ، او يحيىٰ بن جابر الطائى رحمهما الله مرسل نقل كړي دي .

او علامه عبد الرؤف مناوي بيا فرمايي (ص ۲۴۵ ج۳) و رواه أيضا

ابراهيم الحربي فى غريب الحديث عن نعيم المذكور، قال الحافظ العراقى : رجاله ثقات، و نعيم هذا قال فيه ابن منذة : ذكر فى الصحابة و لا يصح، و قال أبو حاتم الرازى ابن حبان : تابعى، فعلى هذا الحديث مرسل، انتهى- (ليواقيت الغالية ج ۲ ص ۲۱۵)

سوال :.....آيا په دغه حديث کي د مسلمة لفظ ذکر سوی دی او که نه؟

۱ . ”طلب العلم فريضة“ .

جواب :..... حديث طلب العلم فريضة على مسلم، نو دا حديث د متعددو صحابه رضوان الله تعالى عليهم اجمعين څخه روايت سوی دی، خو د مسلمة لفظ په دې حديث کي نه دی ذکر سوی .نو دا فقيه أبو الليث سمرقندي په بستان (ص ۳) کي روايت را نقل کړی دی، او دغه رنګه امام نوويؒ په شرح د أربعين کي را نقل کړی دی، مګر دا ثبوت نلري .

”كما صرح به السخاوى فى المقاصد الحسنة ، تبعه من جاء بعده كالعلامة الجراحى فى كشف الخفاء (ص ٤ ج ۲) و الزبيدى فى الاتصاف (ص ۹۸ ج ۱)

او دا رنګه ملا علي قاريؒ قولونه په (مرقاة) کي را نقل کړي دي (ص ۳۳۳ ج ۱) اولاً يې لفظ د حديث داسي را نقل کړی دی

طلب العلم فريضة على كل مسلم، او وروسته يې د مسلمة لفظ ذکر کړی دی، مګر خو اثبات نلري، وقد الحق بعض المصنفين بآخر الحديث و مسلمة) و ليس لها ذكر فى شيئ من طرقه-(اليواقيت الغالية ج ۱ ص ۲۱۸)

سوال :.....په صحيحنو کي د منقوده روايتو تعداد څو دی، يعني په بخاري او مسلم کي؟ منقوده معنى چي نيوکه پر سوې وي .

جواب :..... په صحيحينو کي د منقوده روايتو تعدا د (۲۱۰) دی، او متفق

عليه (٣٢) او (٧٨) په بخاري او په مسلم كي (١٠٠) او يو شاعر په شعر كي داسي راوړي دي:

فدعد لجعفى و قاف لمسلم
و بل لهما فاحفظ وقيت من الردى

(اليواقيت الغالية ج ٢ ص ٢٢٤)

سوال:......آيا دا حديث صحيح دى او كه ضعيف دى په مشكوة شريف كي راغلي دي كه يو چا ستاسو څخه سراى يا مځكه خرڅه كړه او بيا يې په قيمت سره يعني په مثل ددې بله مځكه وغيره وانه خيسته نو الله تعالى جل جلاله د ته په دې مال كي بركت نه وراچوي؟

جواب:...... دا حديث مذكور، صاحب مشكوة په باب الشفعة كي او په فصل ثاني كي ذكر كړى دى:

"عن سعيد بن حريث قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: من باع منكم داراً او عقاراً قَمِنٌ أن لا يبارك له إلّا أن يجعله فى مثله۔"(رواه ابن ماجه ص ١٨٢) والدارمى، وهوحديث ضعيف، لأن روايه اسماعيل بن ابراهيم بن مهاجر البجلى الكوفى ضعيف ضعفه غير واحد، و قال البخارى: فى حديثه حذيفة بلفظ۔

او حافظ ذهبي په ميزان الاعتدال كي ذكر كړي دي: "من مناكيره هذا لحديث و له شاهد من حديث حذيفة: من باع داراً و لم يجعل ثمنها فى مثلها لم تبارك له فيها۔(رواه ابن ماجه ص ١٨٢) و فيه أبو مالك النخعى متروك، و يوسف بن ميمون جرحه كثير من الأئمة و لكنه صدوق، رواه الطبراني فى الكبير عن حذيفة رضى الله عنه و عمروبن حريث رضى الله عنه"

قال الهیثمی فی المجمع (ص١١١ ج ٤) : و فیه الصباح بن یحییٰ و هو متروك ۔(الیواقیت الغالیة ج ٢ ص ٢٢٦)

سوال :......آیا دا حدیث صحیح دی او کنه ؟

''خلقت النخلة و الرمّانة والعنب'' .

جواب :......حدیث: خلقت النخلة والرّمان والعنب من فضل طینة آدم ، رواه المحاملی فی الأمالی و عنه ابن عساکر فی تاریخه عن الحاکم بن عبد اللّه الکلبی أبی سالم من أهل قزوین عن یحییٰ بن سعید البحرانی من أهل غطیف عن أبی هارون العبدی عن أبی سعید الخدری رضی اللّه عنه قال : سألنا رسول اللّهﷺ مما ذا خلقت النخلة فذکره أبو هارون العبدی اسمه عمارة بن جوین ضعیف متروك ، قال ابن حبّان : یرْوی عن أبی سعید رضی اللّه عنه ما لیس من حدیثه ، و کذّبه صالح جزرة والجوزجانی و غیرهما الخ۔

و قال الحافظ ابن کثیر : هذا حدیث منکر جداً ، و أورده ابن الجوزی فی الموضوعات ، و قال : لا یصحّ ، مسرور منکر الحدیث یروی عن الأوزاعی المناکیر ، و قال ابن حبّان : مسرور بن سعید التمیمی یروی عن الأوزاعی المناکیر التی لا یجوز الاحتجاج بمن یرویها ، ثم ذکر هذا الحدیث ۔ (الیواقیت الغالیة ج ٢ من ص ٢٣١ و إلی ص ٢٣٢)

سوال :......آیا ددې حدیث سند صحیح دی او کنه؟

''أصحابی کالنجوم بأیّهم اقتدیتم اهتدیتم'' .

جواب :......''أصحابی کالنجوم بأیّهم اقتدیتم اهتدیتم''(اخرجه عبد اللّه بن حمید فی مسنده ، والدار قطنی فی الفضائل ، و ابن بطّة فی الابانة من طریق حمزة بن أبی حمزة النصیبی عن نافع عن ابن عمرؓ به مرفوعاً ، و حمزة

ضعيف جداً، أورده الذهبي في الميزان في ترجمة ، فأشار إلى نكارته ، وقال ابن عبد البرّ : هذا إسناد لا يصحّ لا يرو يه عن نافع من يحتج به الخ، و قال أبو حبّان في البحر المحيط (ص ٥٢٨ ج ٥) و هو حديث موضوع لا يصحّ بوجه عن رسول اللهﷺ وقال ابن تيمية في المنهاج (ص ٢٣٩ ج ٤) هذا الحديث ضعيف ، ضعّفه أهل الحديث ، قال البزار : هذا حديث لا يصح عن رسول اللهﷺ ـ انتهى۔

قال ابن عبد البرّ رادًّا على البزار : كلامه لا يصح على كل حال ، لأن الاقتداء بأصحاب النبي ﷺ منفردين انما هو لمن جهل ما يسأل عنه ، و من كانت هذه حاله فالتقليد لازم له ، و لم يأمر أصحابه بأن يقتدى بعضهم ببعض إذا تأوّلوا تأويلاً سائغاً جائزاً ممكنًا في الأصول، و انما كل واحد منهم نجح جائز أن يقتدى به ا لعامي ، والجاهل بمعنى ما يحتاج إليه من دينه و كذلك سائر العلماء مع العامة ـ انتهى۔ (اليواقيت الغالية ج ٢ ص ٢٣٦ و إلى ص ٢٣٧)

سوال :...... آیا د رسول الله ﷺ سایه مبارکه وه او کنه ؟ او که نُور وو ؟

جواب : ...... په مسند احمد کې (ص ١٣١ ج ٦) په روایت د حضرت عائشه رضی الله عنها او د حضرت زینب رضی الله عنها قول منقول دی :

”فبينما أنا يوماً بنصف النهار إذا أنا بظلّ رسول اللهﷺ مقبل “ .

او په ابن القیم په حادی الاروا ح کې یو روایت رانقل کړی چې رسول الله ﷺ ارشاد مبارک دی:

”حتى رأيت ظلّي و ظلّكم“ . او دا په درجه کې د حسن دی، او رجل یې مستند دي، او د نور تفصیل لپاره یې اول جلد وګورئ . (اليواقيت الغالية ج ٢ ص ٢٤٦)

سوال :.....آيا ددې حديث الفاظ په كتابو كي د حديثو موجود دي او كه نه؟
"النكاح من سنتي ، فمن رغب عن سنتي فليس مني" .
جواب :.....دغه الفاظ دحديثو په كتابو كي موجود نه دي مګر په ابن ماجه شريف (ص ١٣٤) كي د حضرت عائشه رضى الله تعالى عنها څخه داسي يو روايت راغلى دى:
"النكاح من سنتى ، فمن لم يعمل بسنتى فليس منى" . مګر سنديې ضعيف دى او ددې حديث راوى عيسى بن ميمون المدنى مولى القاسم بن محمد دى او دى ضعيف دى . (اليواقيت الغالية ج ٢ ص ٢٨٢)
سوال :.....آيا په ضعيفه حديث او په موضوعي حديثو باندي عمل كول كيږي او كنه؟
جواب :..... "قال ابن سيرين: ان هذا العلم دين فانظروا عمّن تأخذون دينكم ، رواه مسلم فى المقدمة والخطيب فى الكفاية ، و قال فى رواية : انما هذه الأحاديث دين فانظروا عمّن تأخذونها ، رواه ابن أبى حاتم فى الجرح والتعديل (ص١٥)
قال عبد الله بن المبارك : الإسناد من الدين و لو لا الإسناد لقال من شاء ما شاء ، رواه مسلم فى المقدمة و ابن أبى حاتم (ص ١٦) و ابن حبان فى مقدمة الضعفاء (ص ٢٦ ج ١) والحاكم فى علوم الحديث (ص ٨) الخ.
و قال فى مقدمة شرح المهذب (ص٥٩ ج ١) قال العلماء :والحديث ثلاثة اقسام ، صحيح وحسن و ضعيف ، قالوا : و انما يجوز الاحتجاج من الحديث فى الأحكام بالحديث الصحيح او الحسن ، فأمام الضعيف فلا يجوز الاحتجاج به فى الأحكام والعقائد ، و تجوز روايته والعمل به فى غير الأحكام

كالقصص و فضائل الأعمال والترغيب والترهيب -

و قال فى الأذكار (ص ٥) قال العلماء من المحدثين والفقهاء و غيرهم: يجوز و يستحب العمل فى الفضائل والترغيب و الترهيب بالحديث الضعيف ما لم يكن موضوعاً ، و أما الأحكام كالحلال و الحرام والبيع و النكاح و الطلاق و غير ذلك فلا يعمل فيها إلّا بالحديث الصحيح او الحسن إلّا أن يكون فى احتياط فى شيئ منذلك كما إذا ورد حديث ضعيف بكراهة بعض البيوع او إلّا نكحة ، فان المستحبّ أن ينزّه عنه و لكن لا جيب - انتهى الخ -

و قال السيوطى : أجمعوا على جواز العمل بالحديث الضعيف فى فضائل الاعمال ، و قال فى موضع آخر (ص ١٧٢ ج ٢) فى تحذير الخواص) يعمل بالحديث الضعيف الا عمال باتفاق العلماء ، اه -

(اليواقيت الغالية ج ٢ ص ٣٠٠) وإلى ص ٣٠١)

قال البدر الزركشى فى نكته على مختصر ابن الصلاح : أما الضعيف فيجوز بشروط أحدها أن لا يكون فى الأحكام والعقائد ، ذكره النووى فى الروضة والأذكار وغيرهما من كتبه-

الثانى أن يكون له اصل شاهد لذلك ، ذكره الشيخ تقى الدين بن دقيق العيد فى شرح الإلمام-

الثالث أن لا يعتقد ثبوته ، كذا نقله السيوطى فى تحذير الخواص (ص ٧٦)

وقال فى التدريب (ص٢٩٨ ج ١) لم يذكر ابن الصلاح و المصنف يعنى النووى هنا اى فى التقريب و سائر كتبه لما ذكر سوى هذا الشرط ، هو كونه اى الضعيف فى الفضائل و نحوها و ذكر شيخ الاسلام يعنى الحافظ ابن حجر له ثلاثة شروط ، أحدها ان يكون الضعيف غير شديد ، فيخرج من انفر د من

الكذابين والمتهمين بالكذب و من فحش غلطه ، نقل العلائی الاتفاق عليه ۔
الثانـی أن يندرج تحت أصل معمول به ، الثالث ان لا يعتقد عند العمل به ثبوته ، بل يعتقد الاحتياط ، قال و هذا ان ذكر هما ابن عبد السلام و ابن دقيق العيد ، و قيل لا يجوز العمل به مطلقا ، وقيل يعمل به مطلقا ، انتهى ۔
و قال السخاوی فی القول البديع (ص ۲۵۸) سمعت شيخنا يعنی الحافظ ابن حجر مراراً و كتب لی بخطه : أن شرائط العمل بالضعيف ثلاثة ، الاول أن يكون الضعيف غير شديد ، فيخرج من انفرد من الكذابين والمتهمين بالكذب و من فحش غلطه نقل العلائی الاتفاق عليه ، الثانی أن يكون مندرجات تحت أصل عام فيخرج ما يخترع بحيث لا يكون له أصل أصلاً ۔
والثالث أن لا يعتقد عند العمل به ثبوته لئلا ينسب إلی النبی ﷺ ما لم يقله ، والأخيران ذكرهما ابن عبد السلام و صاحبه ابن دقيق العيد ۔
قال السخاویؒ : و قد نقل عن الإمام أصل أنه يعمل بالضعيف إذا لم يوجد فی الباب غيره و لم يكن ثم ما يعارضه ، و فی رواية عنه : ضعيف الحديث أحب الينا من رأی الرجال ، و كذا ذكر ابن حزم أن جميع الحنفية مجمعون علی أن مذهب أبی حنيفة : أن ضعيف الحديث أولی عنده من الرأی والقياس ۔ فتحصل أن فی الضعيف ثلاثة مذاهب : لا يُعمل به مطلقا ، و يُعمل به مطلقا إذا لم يكن فی الباب غيره ۔
ثالثها و هو الذی عليه الجمهور يُعمل به فی الفضائل دون الأحكام ، كما تقدم بشروطه ، انتهی ۔" اليواقيت الغالية (ج ۲ ص ۳۰۱ و من صفحة ۳۰۲ و إلی صحفة ۳۰۳) .

سوال:.....حضرت علي كرم الله وجهه ته ولي كرم الله وجهه وايي؟

جواب: ...... حضرت مولانا رشید احمد گنگوهي رحمه الله په فتاوی (ص ۹۷) کي لیکلي دي، چي کله خوارجو و حضرت علي کرم الله وجهه ته داسي الفاظ په خباثت سره وویل، نو اهل سنت د خوا څخه و حضرت علي کرم الله وجهه وویل سوه.

او دغه رنګه علامه شمس الدین السخاوي په فتح المغیث کي ذکر کړي (ص ۱٦۴ ج ۲) (الیواقیت الغالیة ج ۲ ص ۳۴۴)

سوال: ...... آیا دا د حدیث الفاظ دي او که نه؟

"انما بُعِثتُ معلّماً".

جواب: ...... هو! دا د حدیث الفاظ دي "انما بُعِثتُ معلّماً". کذا فی الزهد لابن المدارك (ص ٤٨٨) و ابن ماجه (ص ۲۱) والدارمی (ص ۱۰۰ / ج ۱) من حدیث عبد الله بن عمرو بن العاص رضی الله عنهم، و کذا فی مشکوة (ص ۳٦ ج ۱) (الیواقیت الغالیة ج ۲ ص ۳٤٥)

سوال: ...... آیا دغه الفاظ په حدیثو کي سته او کنه؟

"من أشراط الساعة أن تكثر السيول والأمطار".

جواب: ...... په دغه الفاظو پسي ډېر معلومات مو وکړ خو بیا هم په دغه الفاظو سره مو دغه حدیث پیدا نه کړو، او ذدې حدیث سره مشابه حدیث پیدا سو، هغه داسي حدیثونه دي:

"عن عبد الرحمن بن عمرو الانصاری رضی الله عنه قال قال رسول الله ﷺ من اقترا الساعة كثرة المطر و قلة النبات وكثرة القرّاء و قلّة الفقهاء وكثرة الأمراء و قلة الأمناء".

علامه نور الدین هیثمي فرمایي:

"فيه عبد الغفار بن القاسم و هو وضّاع ، قال المناوى (ص١٠ ج ٦) فكان ينغى للمصنف ، يعنى السيوطى ، حذفه ۔ انتهى

عبد الغفار بن القاسم ترجمته مبسوطة فى الميزان واللسان ، ضعّفوه وكذّبوه و هو رافضىّ و لكن الحديث له شواهد، منها حديث عون بن مالك رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ يكون أمام الدجّال ستون خوادع، يكثر فيها المطر و يقلّ يها النبت ، و يكذب فيها الصادق و يصدق فيها الكاذب ، و يؤتمن فيها الخائن و يخوّن فيها الأمين ، و ينطق فيها الرويبضة، قيل : يا رسول الله ! و ما الرويبضة ؟ قال : من لا يؤبه له ۔ رواه الطبرانى بأسانيده ، و فى أحسنها ابن اسحاق و هو مدلّس ، بقية رجاله ثقات ، كذا فى مجموع الزوائد۔

وقوله : ستون خوادع ، أى تكثر فيها الأمطار و يقلّ الريح فذلك خداعها ، لأنها تطمعهم فى الخصب بالمطر ثم تخلف ، كذا فى حاشية مجموع الزوائد (ص ٣٣٠ ج ٧)

و منها حديث أنس رضى الله تعالى عنه قال : قال رسول الله ﷺ : لا تقوم الساعة حتى تمطر السماء مطرًا عامًّا و لا تنبت الأرض شيئاً ۔ رواه أحمد والبزّار و أبو يعلى ، و رجاله ثقات ۔

و منها حديث أنس رضى الله تعالى عنه قال : قال رسول الله ﷺ : لا تقوم الساعة حتى لا يقال فى الأرض الله الله ! و حتى يمطر الناس مطراً و لا تنبت الأرض ۔ (الحديث) رواه البزار و رجاله رجال الصحيح ، ذكر هذه الأحاديث نور الدين الهيثمى فى مجموع الزوائد ، و له شاهد من حديث أبى موسى رضى الله تعالى عنه أخرجه ابن أبى الدنيا والطبرانى فى الكبير

و أبـو نصر السجـزى فـى الابانة و ابن عساكر فى حديث أوّله: لا تقوم الساعة حتـى تـجـعـل كتـاب الله عـارًا ، إلـى أن قال ، و يكثر المطر ، قال السيوطى لا بأس بسنده (منتخب ص ١٦ ج ٦)

و مـن حـديث أبي هريرة رضى الله عنه مرفوعاً : لا تقوم الساعة حتى يمطر الـنـاس مـطـراً لا تـكنّ بيوت المدر منه و لا الشعر ـ(أخرجه أحمد (منتخب ص ١٧ ج ٦) (اليواقيت الغالية ج ٢ ص ٣٤٨ و إلى ص ٣٤٩)" .

سوال :……دغـه حديث چيري دئ آيا د حديثو په كتابو كي سته او كه نه؟

"ان البلاء والدعاء يتصارمان" .

جواب :……نعم، "أخـرجـه الـحـاكم في المستدرك (ص ٤٩٢ ج ١) من طريق زكريا بن منظور قال : أخبرني عطاف بن خالد عن هشام بن عروة عن أبيه عن عـائشة رضـى الله تعالى عنها قالت : قال رسول اللهﷺ لا يغنى حذر من قدر ، والـدعـاء يـنـفـع مـمـا نـزل و مـمـا لـم يـنـزل ، و أن البلاء ليـنزل فيتلقاه الدعاء فيعتلجان إلى يوم القيامة ـ

قـال الـحـاكـم : صـحيـح الإسناد و تعقبه الذهبى فقال : زكريا مجموع على ضعفه"(اليواقيت الغالية ج ٢ ص ٣٥٥) .

سوال :……هـل ورد ، عقّ رسول اللهﷺ عن نفسه بعد النبوة ، كما ذكره ما لا بدّ منه؟

جواب : …… "ذكـره الـرافـعـى فـى شـرح الـوجيز لـكـن قال النووى فى شرح الـمـهـذب (ص ٤٣١): هـذا الـحـديـث رواه البيهقى المهملة و الراء المكسورة) عن قتادة عن انس رضى الله عنه : أن النبىﷺ عقّ عن نفسه بعد النبوة "

قـال: وهذا حديث باطل ، قال البيهقى : هو حديث منكر ، و روى البيهقى

بإسناده عن عبد الرازق قال : انما تركوا عبد الله بن محرّر بسبب هذا الحديث۔

قال البيهقى : و قد روى هذا الحديث من وجه آخر عن قتادة ، و من وجه آخر عن أنس رضى الله عنهما : و ليس بشيئ فهو حديث باطل ، و عبد الله بن محرّر ضعيف متفق على ضعفه ، قال الحفاظ : هومتروك ، انتهى۔ وقال الذهبى فى الميزان فى ترجمة عبد الله بن محرّر : و من بلاياه روى عن قتادة عن أنس رضى الله عنهما : أن رسول الله ﷺ : عق عن نفسه بعد بعث ۔ انتهى۔

و قال الحافظ ابن حجر فى تخريج الرافعى (ص ٣٨٧) : قوله : روى أنه ﷺ عق عن نفسه بعد النبوة ، أخرجه البيهقى من حديث قتادة عن انس رضى الله عنهما وقال : منكر و فيه عبد الله بن محرّر و هو ضعيف جدًا ، وقال عبد الرزاق : تكلموا فيه لأجل هذا الحديث ، قال البيهقى : و روى من وجه آخر عن قتادة ، و عن وجه آخر عن أنس رضى الله عنها و ليس بشيئ۔

قال الحافظ : أما الوجه الآخر عن قتادة فلم أره مرفوعاً ،و انما ورد أنه كان يفتى به كما حكاه ابن عبد البرّ بل جزم البزار وغيره بتفرد عبد الله بن محرّر به عن قتادة ، أما الوجه الآخر عن أنس رضى الله عنه فأخرجه أبوالشيخ فى الأضاحى و ابن أيمن فى مصنفه و اخلال من طريق عبد الله بن المثنى عن ثمامة عن عبد الله بن أنس عن أبيه ، و قال النووى فى رشح المهذب : هذا حديث باطل انتهى۔

و قال فى فتح البارى (ص ٥١٤ ، ج ٩) أخرجه البزار من رواية عبد الله بن محرّر (و هو بمهملات) عن قتادة عن أنس رضى الله عنهما و لا يثبت ، قال

البزار : تفرّد به عبد اللّٰه و هو ضعيف۔

و أخرجه أبو الشيخ من وجهين آخرين ، أحدهمامن رواية اسماعيل بن مسلم عن قتادة ، و اسماعيل ضعيف أيضا ، و قد قال عبد الرزاق : انهم تركوا حديث عبد اللّٰه بن محرّر من أجل هذا الحديث ، فلعل اسماعيل سرقه منه ، ثانيهما من رواية أبي بكر المستملي عن الهيثم بن جميل و داود بن المحبر قالا حدثنا عبد اللّٰه بن المثنى عن ثمامة عن انس رضى اللّٰه عنه ، و داود ضعيف لكن الهيثم ثقة و عبد اللّٰه من رجال البخاري ، فالحديث قوى الإسناد وقد أخرجه محمد بن عبد الملك بن أيمن عن ابراهيم بن اسحاق السراج عن عمرو الناقد ، و أخرجه الطبراني في الاوسط عن أحمد بن مسعود كلاهما عن الهيثم بن جميل وحده به ، فلو لَا ما في عبد اللّٰه المثنى من المقال لكان هذا الحديث صحيحاً، لكن قد قال ابن معين ليس بشيئ ، و قال النسائي : ليس بقوى ، وقال أبوداود : لَا أخرج حديثه ، و قال الساجي : فيه ضعف لم يكن من أهل الحديث روى مناكير ، و قال العقيلي : لا يتابع على أكثر حديثه ، و قال ابن حبان في الثقات : ربما أخطا۔

و وثقه العجلي والترمذي و غيرهما ، فهذا من الشيوخ الذين إذا انفرد أحدهم بالحديث لم يكن حجّة ، وقد مشى الحافظ الضياء على ظاهر الإسناد فأخرج هذا الحديث في الأحاديث المختارة ممّا ليس في الصحيحين، انتهى۔

و قال الهيثمي في مجموع الزوائد (ص ۵۹ ج ٤) رواه البزار والطبراني في الأوسط و رجال الطبراني رجال الصحيح خلا الهيثمي بن جميل و هو ثقة ، و شيخ الطبراني أحمد بن مسعود والخياط المقدسي ليس هو في الميزان۔

انتهى-

قلت : قد علمت ما فى عبد اللّٰه بن المثنى من الكلام - والله اعلم-

(اليواقيت الغالية ج ۲ ص ۳۶۹ و إلى ص ۳۷۰)

سوال :......"البلاء مؤكل بالمولود ما لم يعق عنه"دا حديث چيري دئ؟

جواب :......دا حديث زما ضعيفه بنده په نظر نه دی راغلی په کتابو کي د حديثو .

سوال :......"لو لَا عليّ لهلك عمر"دا حديث چيري دئ؟

جواب :......"لو لَا عليّ لهلك عمر" حافظ ابن عبد البر په "الاستيعاب" (ص ۳۹ ج ۳) کي نقل کړي دي او فرمايي :

"وقال فى المجنونة التى أمر برجمها ، وفى التى وضعت لستة أشهر فأراد عمر رضى اللّٰه عنه رجمها فقال له عليّ رضى اللّٰه عنه : ان اللّٰه تبارك تعالى يقول ﴿و حملُه و فصاله ثلثون شهرًا﴾ ، و قاله له : ان اللّٰه عزوجل رفع القلم عن المجنون (الحديث) فكان عمر رضى اللّٰه عنه يقول : لو لَا عليّ لهلك عمر "(اليواقيت الغالية ج ۲ ص ۳۷۸ والى ص ۳۷۹) .

سوال :......"كان عمر رضى اللّٰه عنه يتعوّذ من معضلة ليس لها -دا حديث چيرى دى؟

جواب :......"كان عمر رضى اللّٰه عنه يتعوّذ من معضلة ليس لها أبوحسن" حافظ ابن عبد البر (ص ۳۹ ج ۳) -

او دغه رنګه حافظ ابن حجر (ص ۵۰۹، ج ۲) کي نقل کوي ، او ابن عبد البر فرمايي :

"قال أحمد بن زهير : حدثنا عبيد اللّٰه بن عمر القواريرى حدثنا مؤمل بن اسماعيل حدثنا سفيان الثورى عن يحيىٰ بن سعيد عن سعيد بن المنيب قال

: کان عمر رضیؒ اللّٰه عنه یتعوّذ باللّٰه من معضلة لیس لها أبوحسن انتهی۔" .
مکر مؤمل بن اسماعیل کثیر الخطاء راوی دی . (الیواقیت الغالیة ج ۲ ص ۳۷۹)

سوال : ...... د ابدال متعلق روایت د شریعت و طریقت کتاب کې ، یو حدیث نقل دی او صوفیه کرام هم په دې دلیل وایي ، نو که تاسي ددې حدیث صحیح نقل معلوم کړئ نو ستاسي به مهرباني وي ؟ هغه حدیث دا ی :

"عن شریح بن عبید قال ذکر اهل الشام عند علیّ رضی اللّٰه عنه وقیل : العنهم یا أمیر المؤمنین! قال : لا ! انی سمعت رسول اللّٰه ﷺ یقول : الابدال یکونون بالشام و هم أربعون رجلا کلما ما ت رجل أبدل اللّٰه مکانه رجلاً یسقی بهم الغیث و ینتصربهم علی الأداء و یصرف عن أهل الشام بهم العذاب ، رواه احمد ، " . په حواله د شریعت و طریقت (ص ۳۲۸) فقط .

جواب : ...... دا روایت موضوع نه دی .

"قال السیوطی :فی الحاوی(ص ۲٤۲) رجاله رجال الصحیح غیر شریح بن عبید و هو ثقة ، ولکن قال ابن عساکر : هذا منقطع بین شریح و علی رضی اللّٰه عنه فانه لم یلقه ۔ انتهی۔

و قال السخاوی فی المقاصد الحسنة (ص۹) رجاله من رواة الصحیح إلا شریحاً و هو ثقة ، و قد سمع ممن هو أقدم من علی رضی اللّٰه عنه و مع ذلك فقال الضیاء المقدسی : ان روایة صفوان بن عبد اللّٰه عن علی رضی اللّٰه عنه من غیر رفع لا تسبّوا اهل الشام جمًّا غفیراً فان فیها الابدال ۔ قالها ثلاثاً ۔ أولی ، أخرجها عبد الرزاق و من طریقة البیهقی فی الدلائل ، و رواها غیرهما بل أخرجها الحاکم فی مستدرکه مما صحّحه من قول علی رضی اللّٰه عنه نحوه

انتهی۔ كنا نعدّه من الأبدال۔" (اليواقيت الغالية ج ۲ ص ۳۹۱ وإلى ص ۳۹۲) .

سوال: ...... په عاشوراء کي پر خپل عيال باندي د توسيع کولو څه حکم دئ؟

جواب: ...... د عاشوراء په ورځ يا په عاشورا کي پر خپل عيال باندي توسيع کول څه نا څه به په بعضو روايتو کي راغلي وي . مگر اکابرو محدثينو لکه امام احمد، أبو جعفر عقيلی، ابن طاهر، ابن الجوزی، و ابن تيميه، و ابن القيم، و ابن العز الحنفي، و مجد الدين فيروز آبادي وغيره يې د ثبوت قائل نه دي او بعض بيا ددې بر عکس هغه لکه:

بيهقي، و ابن ناصر، و عراقي، و سخاوي، و سيوطي، و مناوي، و ابن عراقي، و علي قاري، و شوکاني، و زرقاني دوی يې د ثبوت قائل دي . (اليواقيت الغالية ج ۱ ص ۴۰۰)

سوال: ...... د خط په سر کي بسم الله، په ابجد حساب سره ليکل ثبوت لري او کنه؟ ۷۸۶ يعني د خط يا د کتاب په سر کي دغسي ليکل ثبوت لري او که نه؟

جواب: ...... د خط په سر کي يا د کتاب په شروع کي بسم الله الرحمن الرحيم، په ابجد سره ليکل ثبوت نلري .

حضرت اقدس مولانا اسعد الله صاحب نور الله مرقده فرمايلي دي چي دا ثبوت نلري، نو پوره بسم الله الرحمن الرحيم به د خپل خط يا دکتاب په شروع کي ليکي . (اليواقيت الغالية ج ۲ ص ۴۰۱)

سوال: ......"اطلبوا العلم و لو بالصين" دا حديث صحيح دی او که نه؟

"حكم ابن الجوزی بوضعه، و نُوزع بقول المزّی، له طرق ربما يصل

بمجموعها إلى الحسن و يقول الذهبى فى تلخيص الواهيات روى من عدة طرق واهية و بعضها صالح اهـ"(فيض القدير ص ۵۴۲ ج ۱) .

جواب: ...... "قال أبو الحسن علىّ بن محمد بن عراق الكنانى (م ۹۶۳ھ) فى تنزيه الشريعة المرفوعة عن الاخبار الشنيعة الموضوعة(ص ۲۵۸)"

حديث: "اطلبوا العلم ولو بالصين فان طلب العلم فريضة على كل مسلم" أخرجه ابن عدى والعقيل من حديث أنس رضى الله عنه ، و فيه أبو عاتكة طريق بن سليمان منكرا لحديث ، و قال ابن حبان : حديث باطل لا أصل له ،و تعقّب بأن أبا عاتكة من رجال الترمذى و لا يجرح بكذب و لا تهم ، و أخرج البيهقى فى الشعب الحديث من طريقه و قال : متن مشهور و إسناد ضعيف ، انتهى۔

قلت: كونه ، لم يجرح ، ممنوع كما يعلم من ترجمته فى مقدمة تنزيه الشريعة(ص ۶۹) : طريقه بن سليمان و قيل : بالعكس أبو عاتكة و هو بالكنية أشهر ، قال الذهبى : فى الكنى من الميزان : عدّه أحمد بن على السليمانى فيمن عرف بوضع الحديث .

و له متابع أخرجه أبو يعلى و ابن عبد البر فى العلم من طريق كثير بن شنظير عن ابن سيرين عن أنس رضى الله تعالى عنه ، و أخرجه ابن عبد البر من طريق يعقوب بن اسحاق العسقلانى عن عبيد بن محمد الفريابى عن ابن عيينه عن الزهرى عن أنس رضى الله عنه ، لكن يعقوب رُمى بالكذب ، ووثقه مسلمة بن القاسم و حكى توثيقه عن بعضهم ۔

و نصفه الثانى أخرجه ابن ماجه ، قال الحافظ المزّى الشافعى : و له طرق كثيرة عن أنس رضى الله عنه يصل مجموعها إلى مرتبة الحسن ، و أخرجه

البیهقی فی الشعب أیضا من حدیث أبی سعید الخدری رضی الله عنه ، قلت : وأخرجه الحافظ العراقی الشافعی فی أمالیه من حدیث أنس رضی الله عنه من غیر طریق ابن ماجه ، ثم قال : حدیث حسن غریب من هذا الوجه ، قال : و هو مشهور من حدیث أنس رضی الله عنه رویناه من روایة عشرین رجلا من التابعین عنه ، قال : و قد ضعف جماعة من الائمة طرقه کلها ـ فقال أحمد : لا یثبت عندنا فی هذا الباب شیئ ـ و ذا قال أبو علی النیسابوری الشافعی ، والبیهقی ، و ابن عبد البر ، و ذکره ابن الصلاح فی علوم الحدیث مثالاً للحدیث المشهور غیر الصحیح ، انتهی ـ

و فی تلخیص الواهیات للذهبی : روی عن علی و ابن مسعود و ابن عمرو ابن عباس و جابر و أنس و أبی سعید رضی الله عنهم ، و بعض طرقه أوهیٰ من بعض و بعضها صالح ، والله اعلم ـ(الیواقیت الغالیة ج ۲ ص ٤٢٦ و إلی ص ٤٢٧ و کشف الخفاء ص ۱۳۸)

☆......☆......☆

د زیات تفصیل لپاره دغه کتابونه مطالعه کړئ:

﴿۱﴾......تدریب الراوی ، علامه سیوطی ج ۲ ص ١٧٤ ـ

﴿۲﴾......شرح المهذب ج ۱ ص ٢٤ ـ

﴿۳﴾......تعلیقه علی ابن ماجه ص ٥١ ، د علامه السندیؒ ـ

﴿٤﴾......تاریخ جرجان ص ٣٤٩ ـ

﴿٥﴾......د حمزه السهمی ، العلل ص ٥٩ ـ

﴿٦﴾......د ابن الجوزی او د امام النووی فتاوی ص٢٧٦ ـ

﴿۷﴾......التعقبات ص ٦ ۔

﴿۸﴾......د علامه السيوطىؒ مجموع الزوائد ج ۱ ص ۱۱۹ ۔

﴿۹﴾...... د علامه الهيثميؒ الجامع ص ۹ ۔

﴿۱۰﴾...... د ابن عبد البرؒ والخطيب فى تاريخه ج ۹، ص ٣٦٤ ۔

﴿۱۱﴾......والرحلة ص ۷۲ ۔

﴿۱۲﴾...... الموضوعات ج ۱ ص ۲۱۵ ۔

﴿۱۳﴾...... د ابن الجوزى ، العوارف ج ۱ ص ٢٣٤ ۔

﴿١٤﴾......د علامه أبو حفص السهروردى ، تاريخ الكبير ج ۲ ص ۲۵۷ ۔

﴿۱۵﴾...... د امام البخارىؒ ، اللآلى ج ۱ ص ۱۹۳ ۔

﴿١٦﴾......د علامه السيوطىؒ ، تذكرة الموضوعات ص ۲۹ ۔

﴿۱۷﴾...... د أبو الفضل بن طاهرؒ ، التعقبات على الموضوعات ص ٦ ۔

﴿۱۸﴾...... د علامه السيوطىؒ ، تنزيه الشريعة ص ۲۵۸ ۔

﴿۱۹﴾...... د ابن عراقؒ ، المطالب العالية ج ۲ ص ۱۳۰ ۔

﴿۲۰﴾...... د ابن حجرؒ ، والفقيه والمتفقه ج ۱ ص ٤٤ ۔

﴿۲۱﴾...... د علامه ،الخطيب الضعفاء ج ۱ ص ١٤١ ۔

﴿۲۲﴾...... د ابن حبان صاحب ، اللسان ج ۱ ص ۱۳۲ ۔

﴿۲۳﴾......علوم الحديث ، ص ١١٤ ۔

﴿٢٤﴾......د الحاكم صاحب، التعليقة المنفية ج ٤ ص ٢٤٧ ۔

﴿۲۵﴾...... جامع العلم ، ج ۱ ص ۱۱، وص ۱۲ ۔

سوال :......د ډوډۍ په شروع كې په مالګه سره شروع كول، او په مالګه سره ختمول . آيا دا ثابت دي او كه نه؟ يبدأ بالملح و يختم به .

جواب :......"عن علی رضی الله عنه قال : قال لی رسول اللهﷺ : إذا أكلت فابدأ بالملح و اختم بالملح ، فان الملح شفاء سبعين داء ، أولها الجنون والجذاب ، والبرص و وجع الأضراس ووجع الحلق ووجع البطن رواه الحارث بن أبی أسامه فی مسنده كما فی المطالب العالية ج ۲ ص ۳۱۵۔

قال البويصری: رواه الحارث عن عبد الرحيم بن واقد عن حماد بن عمرو عن السریّ بن خالد و هم ضعفاء۔"

قلت : عبد الرحيم بن واقد قال الطبری فی تفسيره : مجهول غير معروف بالنقل غير جائز الاحتجاج بما يرويه ، كذا فی اللسان ، و شيخه حماد بن عمرو هو النصيبی متهم بالكذب والوضع ، قال البخاری : يكنی أبا اسماعيل منكر الحديث قال الجوزجانی : كان يكذب ، و قال ابن حبان كان يضع الحديث وضعاً ۔ و شيخه السریّ بن خالد ! قال الذهبی: السریّ بن خالد مدنی لا يعرف ، قال الأزدی لا يحتج به . نو د حضرت علي كرم الله وجهه څخه دا حديث په دې طريقه سره دا حديث هم مرفوعاً او هم موقوفاً ، منقول دی .

"و فی الباب عن أنس رضی الله عنه رفعه إلی رسول اللهﷺ قال : ابدأ و ابا بالملح فان فيه بضعا و سبعين دواءً ، و من بدأ بالملح فقال : بسم الله و الحمد لله ، اللهم بارك لنا فيها رزقتنا و ازقنا ما هو أفضل منه ، و قاه الله من عذاب القبر ، ثم لا تستقرّ اللقمة فی بطنه حتی يغفر الله له ، أخرجه حمزة بن يوسف السهمی فی تاريخ جرجان (ص ۳٤۱) ۔ وقال : هذا حديث منكر ، و علی بن يزداد الجرجانی متهم ۔" (اليواقيت الغالية ج ۲ ص ٤٤۸) .

سوال :......"تخلّقوا بأخلاق الله " .آيا دا حديث دئ او كنه؟

جواب :......"تخلّقوا بأخلاق الله " . صوفيانه كلام دی، د حديثو په كتابو

كي په نظر نه دى راغلى . (اليواقيت الغالية ج ٢ ص ٤٥٨) .



د نبي ﷺ شقِ صدر مبارك څو واري سوى دئ؟

"قال مسلم (ص٩٢/١) حدثنا شيبان بن فروخ قال : ثنا حماد بن سلمة قال : ثنا ثابت البناني عن أنس بن مالكؓ أن رسول اللهﷺ أتاه جبريل و هو يلعب مع الغلمان فأخذه فصرعه فشق عن قلبه فاستخرج منه علقةً فقال : هذا حظّ الشيطان منك ، ثم غسله في طست من ذهب بماء زمزم ثم لآمه ثم أعاده في مكانه ، و جاء الغلمان يسعون اليب أمه يعني ظئره، فقالوا : ان محمداً قد قتل ، فاستقبلوه وهو منتقع اللون ، قال أنسؓ : و كنت أرى أثر المخيط في صدره - وأخرجه الإمام أحمد في مسنده-

و أخرج الإمام الدارمي(ص٦ و١/٨) قال : أخبرنا نعيم بن حماد ثنا بقية عن بحير عن خالد بن معه ان قال: ثنا عبد الرحمن بن عمرو السلمي عن عتبة بن عبد السلمي أنه حدثهم و كان من أصحاب رسول اللهﷺ أن رسول اللهﷺ قال له رجل : كيف كان اوّل شأنك يا رسول الله؟ قال كانت حاضنتي في بني سعد بن بكر ، افنطلقت أنا و ابن لها في بهم لنا و لم نأخذ معنا زاداً ، فقلت : يا أخي! اذهب فأتنا بزاد من عند أمّنا ، فانطلق أخي و مكثت عند البهم ، فأقبل طائر ان أبيضان كأنهما سران فقال أحدهما لصاحبه : هو هو؟ قال الآخر : نعم : فأقبلا يبتدرانی فأخذاني فبطحاني للقفا فشقّا بطني ثم استخرجا قلبي فشقّاه فأخرجاه منه علقتين سوداوين ، فقال أحدهما

لصاحبه : ائتني بما ثلج فغسل به جوفي ، ثم قال ائتني بماء برد فغسل به قلبي ، ثم قال ائتني بالسكينة فذرّه في قلبي ، ثم قال أحدهما لصاحبه : حِصّه ، فحاصه و ختم عليه بخاتم النبوة ، ثم قال أحدهما لصاحبه اجعله في كفة واجعل ألفاً عن أمّته في كفة ، قال رسول الله ﷺ فاذا أنا أنظر إلى الألف فوقي أُشفق أن يخرّ بعضهم ، فقال : لو أن أمّة و زنت به لمال بهم ، ثم انطلقا وتركاني ، قال رسول الله ﷺ وفرقتُ فرقاً شديداً ، ثم انطلقتُ إلى أمي فأخبرتُها بالذي لقيتهُ ، فأشفقتُ عليّ أن يكون قد ألبس بي ، فقالت: أعيذك بالله ، فرحلتْ بعيراً لها فجعلتني على الرحل و ركبتْ خلفي حتى بلغنا إلى أمّي ، فقالت : أدّيت أمانتي و ذمّتي و حدثتُها بالذي لقيتُ ، فلم يرُعها ذلك و قالت : اني رأيت خرج مني يعني نوراً اضائت منه قصور الشام۔

و هذا الحديث أخرجه الإمام أحمد (۴/۱۸۴) والحاكم (ص۶۰۶/۲) و أبو نعيم من حديث بقية بن الوليد۔

و هكذا رواه عبد الله بن المبارك و غيره عن بقية بن الوليد به كما ذكره الحافظ ابن كثير (ص۲۷۶/ ۲) في تاريخه ، و قال الهيثمي في مجمع الزوائد (ص۲۲۲/۸) : إسناد أحمد حسن ، قلت و بإسناد أحمد و هو بقية رواه الباقون۔

و ذكر الحافظ السيوطي في الخصائص (ص ۶۴/ ۱) أنه رواه أيضا الطبراني والبيهقي والحاكم و صحّحه على شرط مسلم و أقرّه الذهبي لأنّ مدار إسنادهم هو بقية بن الوليد و هو مدلّس ، و لكنه صرّح بالتحديث عند البيهقي في الدلائل (ص۲۹۴) و أحمد بن حنبل في مسنده (ص۱۷۴/۴) والحاكم في مستدركه(ص۶۱۶/۲)

قوله : فحِصّه فحاصه معناه فخِطه فخاطه كماوقع في رواية أبي نعيم:

و قال ابن اسحق : حدثنی ثور بن یزید عن بعض اهل العلم ولا أحسبه إلّا عن خالد بن معدان الکلاعی أن نفراً من أصحاب رسول اللهﷺ قالوا له : یارسول الله ! أخبرنا عن نفسك ؟ قال: نعم، أنا دعوة أبی ابراهیم و بشریٰ عیسیٰ ، ورأت أمی حین حملت بی منها نوراً أضاء لها قصور الشام، و استُرضِعتُ فی بنی سعد بن بکر، فبینا أنا مع أخٍ لی خلف بیوتنا نرعیٰ بهما لنا ، إذا أتانی رجلان علیهما ثیاب بیض بطست من ذهب مملوءة ثلجاً ،فأخذانی فشقّا بطنی و استخرجا قلبی فاستخرجا منه علقة سوداء فطرحاها ، ثم غسلا قلبی و بطنی بذلك الثلج حتی أنقیاه ، قال : ثم قال أحدهما لصاحبه : زنه بألف من أمته ، فوزننی بهم فوزنتهم ، فقال : دعه عنك فوالله لو وزنته بأمته لوزنها۔

هکذا أنا رأیت هذا الحدیث فی سیرة ابن اسحق بروایة ابن هشام(۱/۸۹) ، ونقله الحافظ ابن کثیر (۲/۷۵) أیضا عن ابن اسحق : حدثنی ثور بن یزید عن خالد بن معدان أصحاب رسول اللهﷺ أنهم قالوا له : أخبِرنا ۔ (الحدیث)

والفرق بینهما بوجهین ، الأول : الشك فی شیخ ثور بن یزید فی روایة ابن هشام بخلاف ما ذکره ابن کثیر۔ و الثانی : الظاهر عما فی ابن هشام الارسال فی الإسناد ، فانه قال : أن نفراً الخ و الظاهر عما فی تاریخ ابن کثیر الاتصال ، فانه ذکره بلفظ عن أصحاب رسول اللهﷺ و لذا قال ابنکثیر ، و هذا إسناد جید قویٌ۔

و ما وقع فی روایة عتبة بن عبد السلمی کأنهما نسران ، و فی روایة خالد بن معدان رجلان ، لا تخالف بینهما ، فلعلهما کانا علی صورة طیرین إلّا أنه عبّر عنهما برجلین لکونهما فعلا فعل الانسان ، أو کانا علی صورة انسانین لکن کان

فيهما بعض صفات الطيور من الجناح و غيره ۔ و اللّٰه أعلم۔

و قد أخرج ابن اسحق قصة اتيان حليمة السعديةؓ ثم رجوعها بالنبیﷺ و هـو رضيع ، و فيه أيضا قصة شق صدرهﷺ و هو صغير ۔ قال ابن اسحق : و حدثنى جهم بن أبى جهم مولى الحارث بن الحاطب الجمحى عن عبد اللّٰه بـن جـعـفـر بـن أبـى طـالـبؓ أو عمّن حدّثه عنه ، قال : كانت حليمة بنت أبى ذويـب السعديةؓ أمّ رسول اللّٰهﷺ التى أرضعته تحدّث أنا خرجت من بلدها مـع زوجها و ابـن لها تـرضـعـه فـى نسوة من بنى سعد بن بكر تلتمس الرضعاء ، قـالـت : وهى فى سنة شهباء لم تبق لنا شيئاً ۔ فخرجتُ على أتان لى قمراء معنا شارف لـنـا ، و اللّٰه ما تبضّ بقطرة و ماننام ليلنا أجمع من صبينا الذى معنا من بـكـائـه مـن الـجـوع ، مـا فـى ثـديـى ما يغنيه و ما فى شارفنا ما يغذيه ، و لكنا كنا نـرجـو الغيث والفرج ، فخرجت على أتانى تلك فلقد أذمت بالركب حتى شقّ ذلك عـلـيـم ضعفاً و عجفاً حتى قدمنا مكة نلتمس الرضعاء ، فما منا امرأة إلّا وقد عـرض عـلـيـهـا رسـول اللّٰهﷺ فتأباه إذا قيل له : أنه يتيم و ذلك أنا انما كنا نـرجـوا الـمـعـروف مـن أبـى الـصـبى فكنا نقول "يتيم" و ما عسى أن تصنع أمّه وجدّه " فـكـنـاً نـكـرهـه ، فما بقيت امرأة قدمت معى إلّا أخذت رضيعاً غيرى ، فـلـمـا أجـمـعـنـا الانـطـلاق قلت لصاحبى : و اللّٰه انى لأكره أن أرجع من بين صـواحـبـى و لم آخذ رضيعاً ، و اللّٰه لأذهبنّ إلى ذلك اليتيم فلآخذنّه ، قال : لا عـلـيـك أن تـفـعـلـى ، عـسـى اللّٰه أن يـجـعل لنا فيه بركةً ، قالت : فذهبت إليه فـاخـذتـه ، و مـا حـمـلـنى على أخذه إلّا أنى لم أجد غيره ، قالت : فلما أخذته رجـعـت بـه إلـى رحـلـى ، فلما وضعته فى حجرى أقبل عليه ثديان بما شاء من لبـن فشربـه حـتـى روى و شـرب مـعـه أخوه حتى روى لم ناما و ما كنا ننام قبل

ذلك ، و قام زوجي إلى شارفنا تكل فاذا انها لحافل ، فحلب منها ما شرب و شربت معه حتى انتهينا ريًا و شبعاً فبتنا بخير ليلةٍ ، و قالت: يقول صاحبي حين أحبحنا : تعلمي و الله يا حليمة ! لقد أخذتِ نسمةً مباركةً ،قالت : و الله اني أرجو ذلك ، قالت : ثم خرجنا و ركبت اناني و حملته عليها معي ، فوالله لقطعت بالركب ما يقدر عليها شيئ من حمرهم حتى أن صواحبي ليقلن لي : يا ابنة أبي ذويب! ويحك أربعي علينا ، أليست هذه أتانك التي كنت خرجت عليها؟ فاقول لهن : بلىٰ ! و الله انها لهي هي ، فيقلن : و الله ان لها لشأناً ۔ ثم قدمنا منازلنا من بلاد بني سعد ، وما أعلم أرضا من أرض الله أجدب منها ، فكانت غنمي تروح عليّ حين قدمنا به معنا شباعاً لبناً ، لنحلب و نشرب و ما يحل انسان قطرة لبن و لا يجدها في ضرع ، حتى قال الحاضرون من قومنا:يقولون لرعيانهم : ويلكم ! اسرحوا حين يسرح راعي بنت أبي ذويب ، فتروح أغنامهم جياعاً ما تبضّ بقطرة لبن و تروح غنمي شباعًا لبناً ، فلم نزل نتعرّف من الله الزيادة والخير حتى مضت سنتاه و فصلته ، و كان يشبّ شباباً لا يشبّه الغلمان ، فلم يبلغ سنتيه حتى كان غلاماً جفراً ، قالت : فقدمنا به على أمّه و نحن أحرص شيئ على مكثه لما كنا نرى من بركته ، فكلّمنا أمه و قلت لها: لو تركت ابني حتى يغلظ فاني أخشى عليه وباء مكة ، قالت : فلم نزل بها حتى ردّته معنا ، قالت : فرجعنا به ، فوالله انه بعد مقدمنا بأشهر مع أخيره لفي بهم لنا خلف بيوتنا اذ أتانا أخوه يشتدّ ، فقال لي و لأبيه : ذلك اخي القرشي قد أخذه رجلان عليهما ثياب بيض فاضجعاه فشقّا بطنه فهما يسوطانه ، خقالت : فخرجت أنا و أبوه فوجدناه قائما منتقعا وجهه ، قالت : فالتزمته و لزمه أبوه ، فقلنا له : مالك ؟ يا بنّي ! قال : جاء ني رجلان عليهما

ثياب بيض فاضجعاني وشقًا بطني فالتمسا شيئاً لا أدرى ما هو ، قالت فرجعنا إلى خبائنا و قال لى أبوه : يا حليمة ! لقد خشيت أن يكون هذا الغلام قد أصيب فالحقيه بأوّله قبل أن يظهر ذلك به ، قالت : فاحتملناه فقدمنا به على أمهم ، فقالت : ما أقدمك به يا ظئر! و قد كنت حريصةً عليه و على مكثه عندك ! قالت : فقلت :نعم ! قد بلغ الله بابنى و قضيت الذى علىّ و تخوّفت الأحداث عليه فأدّيته عليك كما تحبّين ، قالت: ما ذا شأنك فاصدقيني خبرك، قالت : فلم تدعنى حتى أخبرتها ، قالت : أفتخوّفت عليه الشيطان ؟ قالت : فقلت: نعم ، قالت : كلاّ ! و الله ما للشيطان عليه من سبيل و ان لبنىّ لشأناً ، أفلا أخبرك خبره ؟ قالت : بلىٰ ! قالت : رأيت حين حملت به أنه خرج منى نور أضاء لى به قصور بصرىٰ من أرض الشام ، ثمّ حملت به فوالله ما رأيت كان أخف و لا أيسر منه ، ووقع حين ولدته و انه لواضع يديه بالأرض رافع رأسه إلى السماء ، دعيه عنك وانطلقى راشدة۔

قال الحافظ ابن كثير (٢٧٥ / ٢) : هذا الحديث قد روى من طرق آخر ، و هو من الأحاديث المشهور المتداوئة بين اهل السير و المغازى۔

قلت : أخرجه أبو نعيم فى دلائل النبوة(ص ٤٧) عن محمد بن اسحاق بإسناده مختصراً ۔

و رواه أبو يعلىٰ والطبرانى بنحوه و رجالهما ثقات كما قاله الحافظ نور الدين الهيثمى (ص ٨/٢٢١) ، وقال السيوطى(ص ١/٥٤) : أخرجه اسحق بن راهويه و أبو يعلى والطبرانى والبيهقى و أبو نعيم و ابن عساكر من طريق عبد الله بن جعفر بن أبى طالبؓ قال : حدثت عن حليمة بنت الحارثؓ أم رسول الله ﷺ التى أرضعته ، قالت : قدمت مكة فى نسوة من بنى سعد بن

بكر نلتمس الرضعاء ۔ الحديث ۔

والقصة أخرجها الواقدی بنحوه و فيها قصة شق صدرهﷺ من طريق عبد الصمد بن محمد السعدی عن أبيه عن جدّه عن بعض ما كان يرعى غنم حليمةؓ ، و فی آخر القصّة قال ابن عباسؓ : رجع إلى أمّه و هو ابن خمس سنين و كان غيره يقول : ردّ إلى أمه و هو ابن أربع سنين ، و كان معها إلى أن بلغ ستّ سنين۔ كذا فی دلائل أبي نعيم (ص ٤٩)

په دغو تولو روايتو كي شق صدر په كوچنيوالي كي او د نبي عليه السلام د حضرت حليمه سعيده سره د رضاعت په غرض صفا مصرح دی . بعضي حضراتو خو ددې ماسوا شق صدر نه دی منلی لكه څنگه چي مخته راروان دي چي شقِ صدر ددې ماسوا هم ثابت دی . او په متعددو روايتو كي شقِ صدر نبوي عليه السلام د معراج د واقعې په وخت كي هم په صحاح و مسانيدو كي راغلی دی .

فأخرج البخاری (٥٠) و مسلم (ص٩٢) من طريق يونس عن الزهری عن أنس بن مالكؓ قال : كان أبو ذرؓ يحدث أن رسول اللهﷺ قال : فرّج سقف بيتی و أنا بمكة ، فنزل جبرئيل عليه السلام ففرّج صدری ثم غسله بماء زمزم ثم جاء بطست مملوءة من ذهب ممتلئ حكمةً و إيماناً فأفرغه فی صدری ثم طبقه ثم أخذ بيدی فعرج بی إلى السماء فذكر حديث المعراج۔

و أخرج أحمد (٤/٢٠٧) والبخاری (ص٥٤٨) و مسلم (١/٩٣) والنسائی (١/٧٦) من طريق قتادةؒ عن أنس بن مالكؓ عن مالك بن صعصعةؓ أن النبیﷺ قال : بينما أنا و إيماناً فشق من النحر إلى مراق البطن فغسل القلب بماء زمزم ، ثم ملئ حكمةً و إيماناً ، ثم أتيت بدابةٍ دون البغل و فوق الحمار ، ثم

انطلقت مع جبرئيل عليه السلام حتى أتينا السماء الدنيا فذكر حديث المعراج۔

و قد أخرجه الترمذى (ص ٢/١٠٧) مختصراً و انتهيت روايته على قوله حكمةً و إيماناً ، و قال : فى الحديث قصّة طويلة ، أشار إلى باقى القصّة المتعلقة بالمعراج والاسراء۔

و قوله: إذا اقبل أحد الثلاثة بين الرجلين ، هكذا فى المسند والنسائى ، والظاهر منه أنه أتى النبى ﷺ ثلاثة من الملائكة فى صورة الرجال ، فأقبل أحدهم حال كونه بين الرجلين أى ملكين فى صورة الرجلين، و لفظ مسلم بينا أنا عند البيت بين النائم واليقظان إذا سمعت قائلاً يقول : أحد الثلاثة بين الرجلين ۔ و هذا صريح فى أن ا لنبى ﷺ كان بين رجلين۔

والذى يظهر لى أن هذا السياق هو الصواب ، و لفظ البخارى فى بدء الخلق (ص٤٥٥) بينا أنا عند البيت بين النائم و اليقظان فذكر رجلاً بين الرجلين ۔ و هذا اللفظ مختصر يحتمل معنى لفظى أحمد و مسلم۔

و قد شرحه الكرمانى و صاحب الخير الجارى موافقاً لما فى المسند والنسائى فقالا (كما فى حاشية البخارى): أى ذكر النبى ﷺ ثلاث جال و هم الملائكة تصوّروا بصورة الانس۔

و أما الحافظ ابن حجر فحملها على رواية مسلم قال (ص ٧/١٥٦) : و هو أى لفظ البخارى مختصر ، وقد أ٣ضحته رواية مسلم من طريق سعيد عن قتادة إذ سمعت قائلاً يقول : أحد الثلاثة بين الرجلين فأتيت فانطلق به ۔ قال الحافظ : و المراد بالرجلين حمزةؓ و جعفرؓ فإن النبى ﷺ كان نائماً بينهما ۔ انتهى۔

ويحتمل الجمع بأن يكون الذين أتوه ثلاثة ، والحال أنه ﷺ كان بين رجلين۔

و أوّل العلامة السندى حديث النسائى إلى ما يفيده حديث مسلم۔

قال السندى (ص١:٧٦): إذ أقبل أحد الثلاثة ظاهر النسخة إذ بلا ألف و أن الألف التالية متعلقه بما بعده و هو من الإقبال ، والمعنى أنه جاء ثلاثة فأقبل منهم واحد إليه، بين رجلين حال من مقدّر أى أقبل إلىّ واحد من الثلاثة والحال أنى كنت بين رجلين ، قالوا : هما حمزةؓ وجعفرؓ ويحتمل أن يقرأ إذا ، قبل على أن الألف جزء من إذا ، و قيل من لاقول أى سمعت قائلاً يقول فى شأنى هو أحد الثلاثة بين الرجلين أى هو أوسطهم ، ولا منافاة بين الروايتين ، فالوجهان فى كلام المصنف صحيحان لفظاً و معنىً ۔انتهىٰ۔

والحديث أخرجه أحمد (ص ٤/٢٠٨) من طريق همام بن يحيىٰ عن قتادة عن أنس بن مالكؓ عن مالك بن صعصعةؓ أن النبى ﷺ حدّثهم عن ليلة أسرى به ، قال : بينا أنا فى الحطيم ، و ربما قال قتادة : فى الحجر مضطجع ، إذ أتانى آتٍ فجعل يقول لصاحبه : الأوسط بين الثلاثة ، قال : فأتانى فقدو سمعت قتادة يقول : فشق مابين هذه إلى هذه ، قال قتادة : فقلت للجارود و هو إلى جنبى : ما يعنى؟ قال : من ثغرة نحره إلى شعرته ، قال :استخرج قلبى فأتيتبطست مملوءة إيماناً و حكمةً فغسل قلبى ثم حشى ثم أعيد ثم أتيت بدابة دون البغل ۔ (الحديث)

و أخرجه البخارى و لم يذكر قوله يقول لصاحبه الأوسط بين الثلاثة قال فأتانى ۔ انتهى۔

و قد ثبت شق الصدر الشريف فى حديث أبى هريرةؓ أخرجه ابن جرير من

طريق أبى جعفر الرازى عن الربيع بن أنس عن أبى العالية الرياحى عن أبى هريرةؓ او غيره ، شكّ أبو جعفر ، ثم رواه من وجه آخرعن أبى جعفر الرازى عن الربيع بن أنس عن أبى العالية أو غيره شكّ أبو جعفر عن أبى هريرةؓ عن النبى ﷺ۔

قال الحديث قد رواه ابن أبى حاتم والحاكم والبيهقى من هذا الوجه ، و أبو جعفر الرازى صدوق يهم كثيرًا۔

و قد ورد الشق فى الإسراء من رواية أنس بن مالكؓ عن أبى بن كعب الأنصاريؓ ، أخرجه عبد الله بن الإمام أحمد فى زيادات المسند (ص ۱٤۳/ ٥) حدثنا محمد بن اسحق بن محمد المسيّبى ثنا أنس بن عياض عن يونس بن يزيد قال : قال ابن شهاب : قال أنس بن مالكؓ : كان أبى بن كعبؓ يحدث أن رسول الله ﷺ قال : فُرّج سقف بيتى و أنا بمكة ، فنزل جبرئيل عليه السلام ففرّج صدرى ثم غسله من ماء زمزم ثم جاء بطست من ذهب ممتلئ حكمةً و إيماناً فأفرغها فى صدرى ثم أطبقه ثم أخذ بيدى فعرج بى إلى السماء۔ فذكر الحديث بطوله مثل سياق أبى ذرؓ فى الصحيحين سواء بسواء۔

و ظنّى أن هذا السند وقع فيه خطأ ، فكان أبو ذر وسقط ذر ،فصار أبى ، فتصرف فيه الرواة ۔

و قد تأوّل نحو ذلك الإمام أبو عبد الرحمن النسائى فى حديث آخر ، فإنه أخرج (ص ۳۲۹/ ۱) و (ص۲٦۹/ ۱) أولاً حديث أبى ذرؓ من طريق موسى بن طلحة عن ابن الحوتكية عن أبى ذرؓ عن النبى ﷺ أمر رجلاً بصيام ثلاث عشرة و أربع عشرة و خمس عشرة۔ ثم أخرج من وجه آخر عن موسى بن

طلحة ابن الحوتكية قال : قال أبي : جاء أعرابي إلى رسول الله ﷺ ومعه أرنب قد شوّها و خبز فوضعها بين يدى النبي ﷺ ثم قال : إني قد وجتها تدمى، فقال : رسول الله ﷺ لأصحابه لا يضرّ، كلوا ، و قال للأعرابي : كل! قال : إني صائم ، ثم قا : صوم ما ذا؟ قال : صوم ثلاثة أيام من الشهر قال: إنكنت صائماً فعليك بالغرّ البيض ثلاث عشرة و أربع عشرة و خمس عشرة۔ قال الناسئي : الصواب عن أبي ذرّ ، و يشبه أن يكون وقع من الكتاب ذر فقيل أبي۔ انتهى ۔

و الله اعلم بحقيقة الأمر۔

وقد ظهر الحافظ ابن كثير في تفسيره (ص ١٠ / ٣) التردد أيضاً في هذه الرواية ، فإنه قال : هكذا رواه عبد الله بن أحمد في مسند أبيه و ليس هو في شيئ من الكتب الستة ، و قد تقدم في الصحيحين عن طريق يونس عن الزهري عن أنسؓ عن أبي ذرّؓ مثل هذا السياق۔ و الله أعلم۔

قلت: و يحتمل أن يكون سمع أنسؓ من أبي بن كعبؓ كما سمع من أبي ذرّؓ واتّحد سياقهما ،لأنهما لعلهما سمعاه من النب یﷺ في وقت واحد ، و أنسؓ قد يروى هذا الحديث بنفسه و قد يروى بواسطة غيره ۔

قال الحاكم أبو عبد الله في المستدرك (ص ١/٨١) : و ليعلم طالب هذا العلم أن حديث المعراج قد سمع أنسؓ بعضه من النبي ﷺ و بعضه من أبي ذرّ الغفاريؓ و بعضه من مالك بن صعصعةؓ و بعضه من أبي هريرةؓ ۔ انتهى۔

و قد وقع شق الصدر الشريف في حديث أنسؓ نفسه عند البخاري في التوحيد (ص ١٢٠) من طريق شريك ابن أبي نمر عن أنس بن مالكؓ و أشار إليه مسلم أيضاً .

په دغـو ټـولـو روایتـو کې د شقِ صدر نبوي علیـه السلام واقعه اسراء و معـراج کـې مـصـر ح دی . بـعـضي حضراتو دعویٰ کړې ده چې شقِ صدر خـالـص پـه کـوچنیـوالـي کـې سـوی دی د مـعـراج پـه واقعـه کې ددې ذکر تخلیط دی:

قال القاضی عیاض فی الشفاء (بعد ما ذکر حدیث المعراج من طریق ثابت عن أنـس الـذی أخـرجـه مسلم و أشـرت إلیـه فیـمـا تقدم) جوّد ثابت هذا الـحـدیـث عـن أنـس رضی الله تعالی عنه ما شاء و خلط فیه غیره ، لا سیما من روایة شریك ابن أبـی نـمر ، فقد ذکر فی أول مجیئه الملك له و شق صدره و غسلـه بـمـا زمزم و هذا إنما کان و هو صبی و قبل الوحی - انتهی - و قد سبقه إلی إنکار ذلك أبومحمد بن حزم الظاهری معللاً بهذه العلة۔

خو د مـخـکـینـو تفصلاتو څخه معلوم سول چې یواځې شریک هم شقِ صـدر نـه نـقـل کـوي ، بـلـکه یو جماعت ددوی سره دی او عقلاً هم څه مانع نستـه بـلـکه په وخي د اسراء هم کېدل دعـین مقتضا حکمت دی لکه څنګه چې د حِکَم په بیان کې پر دې باندي خبره روانه ده . علماؤ قدیماً و حدیثاً د قـاضـي عـیـاض پـر انـکـار بـانـدي انـکـار کـړی دی . أبو القاسم سهیلي پـه "الروض الانف" کې وایي:

"وذکر بعض مـن ألف فی شرح الحدیث أنه تعارض فی الروایتین وجعل یـأخـذ فـی تـرجیـح الـروا‌ة بغلیط بعضهم ، و لیس الأمر کذلك، بلك کان هذا لتقدیس والتطهیر مرّتین ، الاولیٰ فـی حـال الـطـفولیة لینقیٰ قلبه من مغمز الشیطان و لیطهر و یقدّس عن کل خلق ذمیم حتّی لا یتلبّس بشیئ مما یعاب علـی الـرجـال حتـی لا یکون فی قلبه شیئ إلا التوحید، و لذلك قال أی فی

رواية أبى ذرؓ الذى رواه ابن بى الدنيا: فولّيا عنى يعنى الملكين و كأنى أعاين الأمر ۔ والثانية فى حال الاكتهال بعد ما نبّى، و عند ما أراد اللّٰه أن يرفعه إلى الحضرة المقدّسة التى لا يصعد إليها إلا مقدّس ، و عرج به هناك لتفرض عليه الصلاة و ليصلّى بملائكة السموات و من شأن الصلاة الطهور فقدّس ظاهراً و باطناً وغسل بماء زمزم ، و فى المرّة الأولىٰ بالثج لما يشعر الثلج من ثلج اليقين و برده على الفؤدا ، و كذلك هناك حصل له اليقين بالأمر الذى يراد به و بوحدانية ربه ۔ و أما فى الثانية فقد كان موقناً منبًا فإنما طهر لمعنى آخر و هو ما ذكرنا من وصول حضرة القد و الصلاة فيها و لقاء الملك القدّوس فغسله روح القدس بماء زمزم التى هى هزمة روح القدس وهمزة عقبه لأبيه إسماعيل عليه الصلاة والسلام ۔ انتهى۔

و قال الحافظ العراقى : و قد أنكر وقوع الشق ليلة الإسراء ابن حزم و القاضى عياض ، و ادّعيا أنه تخليط من شريك ، و ليس كذلك ، فقد ثبت من غير طريق شريك فى الصحيحين۔

و قال القرطبى: لا يلتفت لإنكاره لأنه رواية ثقات مشاهير۔ كذا فى شرح الشفاء لعلى القارى (ص٢٨١/٢ على هامش النسيم) والزرقانى فى شرح المواهب(ص ٦/٢٣) ۔ و هكذا أنكر على القاضى عياض غير واحد ، منه الحافظ ابن حجر و سيأتى كلامه ، و الحافظ برهان الدين الحلبى، و تبعهما القسطلانى و القاضى شهاب الدين اخفاجى والزرقانى و على القارى و غيرهم۔

و قال البيهقى فى الدلائل (ص١١٩/١) : و يحتمل أن ذلك كان مرّتين ، مرة عند مرضعته حليمةؓ و مرة حين كان بمكة بعد ما بعث ليلة المعراج۔ اهـ" .

﴿شق صدر د لسو کالو په عمر کې﴾

ددې دواړو ما سوا هم شق صدر په نورو وختو کې په بعضو روایتو کې راغلی دی . په بعضې روایتو کې دا دی چې کله یې عمر لس کاله وو، هغه وخت شقِ صدر واقع سو:

"قال الإمام أبوعبد الرحمن عبد الله بن الإمام أحمد في زيادات مسند أبيه (ص ۱۳۹/۵) : حدثنا محمد بن عبد الرحيم أبو يحيىٰ البزاز ثنا يونس بن محمد ثنا معاذ بن محمد بن أبي بن كعبؓ حدثني أبي محمد بن معاذ عن معاذ عن محمد عن أبي بن كعبؓ أن أبا هريرةؓ كان جريًّا على أن يسأل رسول اللهﷺ أشياء لا يسأله عنها غيره، فقال : يا رسول الله ! ما أوّل ما رأيت من أمر النبوة؟ فاستوىٰ رسول اللهﷺ جالساً و قال : لقد سألت أبا هريرة! إني لفي صحراء ابن عشر سنين و أشهر ، و إذا بكلام فوق رأسي و إذا رجل يقول لرجل : أهو هو! قال : نعم ! فاستقبلاني بوجوه لم أرها لخلق قطّ و أرواح لم أجدها من خلق قطّ و ثياب لم أرها على خلق قطّ ، فأقبلا إليّ بمشيان حتّى أخذ كل واحد منهما بعضدي لا أجد لأحدهما مسّاً ، فقال أحدهما لصاحبه : أضجعه ، فأضجعاني بلا قصر ولا هصر ، و قال أحدهما لصاحبه : افلق صدره ، فهوىٰ أحدهما إلى صدري ففلقها فيما أرى بلا دم و لا وجع ، فقال له : أخرج الغلّ والحسد ، فأخرج شيئاً كهيئة العلقة ثم نبذها فطرحها ، فقال له : أدخل الرأفة والرحمة ، فإذا مثل الذي أخرج يشبه الفضة ، ثم هزّ إبهام رجلي اليمنىٰ فقال : اغد و اسلم ، فرجعت أغدو رقةً على الصغير و رحمةً للكبير."

و هكذا أخرجه ابن حبان والحاكم و أبو نعيم (ص ۷۱) و ابن عساكر و

الضیاء المقدسی فی المختارة من هذا الوجه ، و أشار أبو نعیم إلی إعلال ذکر السّنّ ، فقال : هذا الحدیث مما تفرّد به معاذ بن محمد و تفرّد بذکر السّنّ الذی شقّ فیه عن قلبه ، و الذی رواه عبد اللّه بن جعفر عن حلیمة السعدیّة و رواه عبد الرحمن بن عمر عن عتبة بن عبد اتفقا علی أنه کان مسترضعاً فی بنی سعد و قد تقدّم ذکره ـ انتهی۔

قلت : قال نور الدین الهیثمی (ص٢٢٣): رواه عبد اللّه بن أحمد و رجاله ثقات وثّقهم ابن حبان ـ انتهی۔

قلت : محمد بن معاذ بن محمد بن أبی کعب عن أبیه عن جدّه قال ابن المدینی : لا یعرف محمد هذا و لا أبوه و لا جدّه فی الروایة ، و هذا إسناد مجهول ، کذا فی المیزان۔

و قال فی اللسان : و ذکره ابن حبان فی الثقات و کذا ذکر أباه و أما محمد بن أبی فله روایة و قتل یوم الحرّة ـ انتهی۔

و هذا لو ثبت لکانت الحکمة علی ما نقل الزرقانی (ص١٥٣) عن الشافعی أن العشر قریب من سنّ التکلیف فشقّ قلبه حتی لا یتلّبس بشیئ مما یعاب علی الرجال۔ اهـ۔

قلت : قد تقدّم نحو هذه الحکمة فی کلام السهیلی فی وجه شق المرة الثانیة ـ" .

﴿شق صدر عند نزول الوحی﴾

ددې ماسوا خلورم وار هم شقِ صدرِ نبوي علیه السلام په وخت کې د نزول دوحي په بعضې روایتو کې راغلی دی:

وأخرج الحارث بن أبی أسامة فی مسنده و من طریقه أبونعیم فی الدلائل

(ص ٦٩) قال: حدثنا داود بن المحبّر قال: حدثنا حماد عن أبی عمران الجونی عن یزید بن بابنوس عن عائشة رضی الله عنها أن رسول الله ﷺ نذر أن یعتکف شهرا هو و خدیجة بحراء فوافق ذلك شهر رمضان، فخرج النبی ﷺ ذات لیلة فسمع "السلام علیك" فظننتها فجاءة الجنّ، فجئت مشرعاً حتّی دخلت علی خدیجة فسجّتنی ثوباً و قالت: ما شأنك یا ابن عبد اللّه ؟ فقلت: سمعت "السلام علیك" فظننتها فجاءة الجنّ، فقالت: أبشر یا ابن عبد اللّه! فإن السلام خیر، قال: ثم خرجت مرّة أخری فإذا هو بینی و بین الباب فکلّمنی حتی أنست به، ثم وعدنی موعداً فجئت له فأبطأ علیّ، فأردت أن أرجع فإذا أنا به و میکائیل قد سدّ الأفق، فهبط جبرئیل و بقی میکائیل بین السماء و الأرض، فأخذنی جبرئیل فصلقنی لحلاوة القفاء، ثم شقّ عن قلبی فاستخرجه ثماستخرج منه ما شاء اللّه أن یستخرج، ثم غسله فی طست من ذهب بماء زمزم ثم أعاده مکانه ثم أکفأنی کما یکفاء الأدیم ثم ختم فی ظهری حتی وجدت مسّ الخاتم فی قلبی - ثم قال: اقرأ و لم أك قرأت کتاباً قط، فلم أجد ما أقرأ، ثم قال: اقرأ، قلت: ما أقرا ؟ قال: اقرأ باسم ربك الذی خلق حتی انتهی إلی خمس آیات منها، فما نسیت شیئاً بعد، ثم وزننی برجل فوزنته ثم وزننی بآخر فوزنته حتی وزننی بمائة رجل، فقال میکائیل: تبعته أمته و رب الکعبة، فجعلت لا یلقانی شجر و لا حجر إلا قال: السلام علیك یا رسول اللّه! حتی دخلت علی خدیجة، قالت: السلام علیك یا رسول الله! انتهی۔

و هذا الحدیث فیه مقال ظاهر، لأن الحارث و شیخه ضعیفان، لکن رواه الطیالسی (ص ٢١٦) عن حماد بن سلمة عن أبی عمران الجونی عن رجل

عن عائشةؓ ۔ و له شاهد من حديث أبي ذرؓ أخرجه الدارمي (ص ٦) إلى قوله من كفة الميزان ، و ابن جرير الطبري في تاريخه (ص۲۰۹/٤) و البزار في مسنده و العقيلي في الضعفاء ، و أبو نعيم (ص ۷۱ و ص ۱۷٦ جديد) ، و ابن عساكر من طريق جعفر بن عبد الله بن عثمان بن حميد القرشي ثنا عثمان بن عروة بن الزبير عن أبيه عن أبي ذرّ الغفاريؓ قال : قلت : يا رسول الله ! كيف علمت أنك نبي و بما علمت ؟ حتى استيقنت ، قال : أتاني آتيان و أنا ببطحاء مكة ، فوقع أحدهما بالأرض و كان الآخرى بين السماء و الارض ۔ فقال أحدهما لصاحبه : أهو هو؟ قال نعم ! هو هو، قال : فزنه برجل ، فوزنني برجل فرجحته ، قال : زنه بعشرة ، فوزنني فرجحتهم، قال : زنه بمأة ، فوزنني فرجحتهم ، قال : زنه بألف ، فوزنني فرجحتهم ، ثم جعلوا يتساقطون عليّ من كف الميزان ، ثم قال أحدهما لصاحبه : شق بطنه ، فشق بطني فأخرج منه مغمر الشيطان و علق الدم فطرحهما ۔ فقال أحدهما لصاحبه : اغسل بطنه غسل الإناء و اغسل قلبه غسل الملاء ، ثم قال أحدهما لصاحبه : خِط بطنه ، فخاط بطني و جعل الخاتم بين كتفي كما هو الآن وولّيا عني و كأني أرى الأمر معاينةً ۔

وجعفر بن عبد الله بن عثمان و ثقة أحمد و ابن حبان ، و تكلّم فيه العقيلي فقال : في حديثه وهم و اضطراب و ذكر هذا الحديث في ترجمته و قال : لا متابع عليه ۔ و هذا الحديث تقدّت الإشارة إليه في كلام السهيلي و دلّ كلامه على أنه حمله على شق الصدر في حال الطفولية ، بل قد صرح به قبل ذلك الكلام الذي حكيته بأسطر ۔(ص ۱۱۰)۔

لكن الذي يظهر لي هو الذي ذكرته من أنه يحمل على شق الصدر عند

البعث ۔ و هو الذی مشی علیه الهیثمی فی مجمع الزوائد (ص۲۵۵/۸) فإنه ترجمه علیه ما جاء فی بعثته ﷺ و نزول الوحی۔ و کذلك مال إلیه قبله أبو نعیم فی دلائل النبوة فإنه ترجم بذکر بدء الوحی و کیفیة ترأی الملك و إلقائه الوحی إلیه و تقریره عنده أنه یأتیه من عند الله و ما کان شق صدره ﷺ ثم أخرج فیه حدیثی عائشةؓ و أبی ذرؓ هذین ۔ والله اعلم۔

و لکن مع هذا یحتمل کلامه العموم ، فانه قد ذکر فیه حدیث أنسؓ فی شق صدره ﷺ فی صباه ۔ و قد ورد فی أحادیث مرسلة شق الصدر الشریف عند البعث ، فأخرج البیهقی و أبو نعیم من طریق موسی بن عقبة عن ابن شهاب قال : بلغنا أول ما رأی ﷺ أن الله أراه رؤیاً فی المنام ، فشق ذلك علیه فذکرها لخدیجةؓ ، فقالت : أبشر! فإن الله لن یصنع بك إلا خیراً ثم إنه خرج من عندها ثم رجع إلیها فأخبرها أنه رأی بطنه شق ثم طهر و غسل ثم أعید کما کان ۔ قالت : هذا والله خیر فأبشر۔ ثم استعلن له جبرئیل و هو بأعلی مکة فأجلسه علی مجلس کریم معجب ، کان النبی ﷺ یقول أجلسنی علی بساط کهیئة الدرنوك فیه الیاقوت و اللؤلؤ ، فبشره برسالة الله حتی اطمأن النبی ﷺ ثم قال له : اقرأ ، فقال : کیف أقرأ ؟ قال اقرأ باسم ربك الذی خلق إلی قوله ما لم یعلم ۔ فقبل رسول الله ﷺ رسالة ربه و انصرف ۔ فجعل لا یمرّ علی شجر و لا حجر إلا سلّم علیه ، فرجع مسروراً إلی اهله موقناً قد رأی أمراً عظیماً ۔ فلما دخل علی خدیجةؓ قال أرأیتك الذی کنت أخبرتك أنی رأیته فی المنام فإن جبرئیل أرسله إلی ربّی ، فأخبرها بالذی جاء ه من الله و ما سمع منه ، فقالت : فو الله لا یفعل الله بك إلا خیراً ، فأقبل الذی جاءك من الله فإنه حق ، و أبشر فإنك رسول الله۔ ثم انطلقت حتی أوت غلاماً لعتبة بن

ربيعة بن عبد شمس نصرانياً من اهل نينوا يقال له عداس ، فقالت له : يا عداس! أذكرك بالله إلا ما أخبرتني ، هل عندكم علم من جبريل ؟ فقال عداس: قدوس قدوس ، ما شأن جبرئيل يذكره بهذه الأرض ؟ أهلها أهل الأوثان ، فقالت : أخبرني بعلمك فيه ، قال : فإنه أمين الله بينه و بين النبيينّ ، و هو صاحب موسىٰ و عيسىٰ ۔ فرجعت خديجة من عنده فجاء ت ورقة بن نوفل فأخبرته ، فقال : لعل صاحبك النبيّ الذى ينتظر اهل الكتاب الذى يجدونه مكتوباً عندهم فى التوراة و الإنجيل ، ثم أقسم لئن ظهر دعاءه و أنا حيّ لأبلينّ الله فى طاعة رسوله و حسن موازرته ، فمات ورقة۔

قال السيوطى فى كفاية اللبيب (ص ۱/۹۴) : قال البيهقى : و ما ذكر فيه من شق بطنه يحتمل أن يكون حكاية منه لما صنع به فى صباه ، و يحتمل أن يكون شق مرّا أخرىٰ ثم مرّة ثالثة حين عرج به إلى السماء ۔ انتهى۔

قال السيوطىّ (ص ۱/۶۵) : والتحقيق فى الجمع بينهما الحمل على التعدد ووقوع ذلك ثلاث مرّات ۔ و ممن صرّح بوقوعه مرّتين السهيلى و ابن دحية و ابن المنير ۔ و ممن صرّح بالثلاث أى المذكور البيهقى و ابن حجر ، و أبدى لذلك معنى لطيفاً وهو المبالغة فى الإسباغ و التطهير بالتثليث كما هو فى شرعه ﷺ فى الطهارة ، و اختصّت الأوقات الثلاثة بذلك لينشأ من الطفولية على اكمل الأحوال من العصمة من الشيطان ، و ليتلقّى عند البعث ما يوحى إليه بقلب قوى و ليتأهب عند الإسراء للمناجاة ، انتهى۔

او كوم شق صدر چي په لس كلنۍ كي راغلى دى . كه چيري ثابت سي نو ددې حكمت هم ښكاره دى چي دا عمر د بلوغ د اولني مراحلو يا مقداماتو وي . ددې وجهي د بشري مقتضاياتو د بې اعتداليو څخه د

تحفظ لپاره په دې عمر کې شقِ صدر وروکړ صفايي يې ور وکړه:

وقال الشهاب الخفاجي في نسيم الرياض (ص٢٤٤/٢) : إن الشق وقع مراراً، مرةً وهو ﷺ يلعب مع الصبيان لإزالة حظ الشيطان معه كما مرّ، ومرةً وهو ﷺ ابن عشر سنين لإزالة الطفولية ﻧ ﻪ، ومرةً عند البعثة ليتثبّت قلبه بالوحي، وليله الإسراء ليقوىٰ عليه۔

و زيد خامسة ضعّفها ابن حجر في شرح البخاري، و صحّح هو والبرهان الحلبي الأربعة الأول ۔ انتهى۔

قلت: وما يظهر من التخالف بين ما نقله السيوطي عن الحافظ ابن حجر و مانقله الخفاجي عنه هو مبني على كلامين مختلفين للحافظ ابن حجر، فإنه ذكر في الصلاة كما ذكره الخفاجي ۔

قال الحافظ في الصلاة في شرح حديث المعراج تحت قوله: ففرج صدري (ص٣٨٩/١)۔

و رجع عياض أن شق الصدر كان و هو صغير عند مرضعته حليمةؓ، و تعقبه السهيلي بأن ذلك وقع مرّتين و هو الصواب۔

و قد روى الطيالسي والحارث في مسنديهما أن الشق وقع مرةً أخرىٰ عند مجيئ جبرئيل بالوحي في غار حراء، و روى الشق أيضا و هو ابن عشر أو نحوها في قصته مع عبد المطلب أخرجها أبونعيم في الدلائل و روى مرة أخرى خامسة لا تثبت ۔ انتهى۔

و قال في السيرة النبوية في شرح حديث المعراج أيضا (ص ١٥٦/ ٧) :

و قد استنكر بعضهم وقوع شق الصدر في ليلة الإسراء وقال: و إنما كان

ذلك و هو صغير في بني سعد ، و لا إنكار في ذلك ، فقد تواردت الروايات به ، و ثبت شق الصدر أيضا عند البعثة كما أخرجه أبونعيم في الدلائل ، و لكل منها حكمة ، فالأول وقع فيه من الزيادة عند مسلم في حديث أنس رضي الله عنه فأخرج علقة فقال : هذا حظ الشيطان منك ، و كان هذا في زمن الطفولية فنشأ على أكمل الأحوال من التطهير ، ثم وقع شق الصدر عند إرادة العروج إلى السماء ليتأهب للمناجاة ، و يحتمل أن تكون الحكمة في هذا الغسل لتقع المبالغة في الاسباغ بحصول المرّة الثالثة في شرعه ﷺ - انتهى -

دا خبره واضحه ده چې د طفوليت په حالت کې د شقِ صدر کېدل او عمر شريف خالص د څلورو پنځو کالو په مابين کې وو . مسلم دی . البته د اسراء په وخت کې د شق صدر ابن حزم او قاضي عياض قائل نه دي . او د شريک وهم کڼي . خو حقيقت دا دی چې شريک يوائې دا نه نقل کوي بلکه نور هم په دې نقل کې دده شريک دي او ددې دواړو ذکر په صحيحين کې راغلی دی . په حالت د طفوليت کې ددې ذکر په صحيح مسلم شريف او په وخت د اسراء و معراج کې ددې ذکر په صحيحين کې دی .

ددې وروسته د دوه واره نور ذکر په أحاديثو کې پيدا کيږي . خو هغه د صحيحينو روايتونه نه دي او د دې اسانيد هم د خبرو څخه خالي نه دي . يو خو د بعثت په وخت کې اوبل په لس کلنۍ کې . او شق صدر د مبارک عليه السلام د بعثت په وخت کې د لس کلنۍ والا روايت په نسبت زيات قوی دی . او د دې بعضي مؤيدات هم سته . او د لس کالو والا روايت خالص يو روايت دی چې په هغه کې علماؤ د رجل په حيثيت سره خبره هم کړې ده . او اما أبو نعيم اصبهاني ددې د معلول کېدو خوا ته اشاره کړې

ده .راجح همدغه معلوميږي چې د لسو کلو ذکر په ښکاره وهم دی . او خالص د درو وارو روايتونه قابلِ اعتماد دي . چې په هغه کې په خاصه طريقه سره په کوچنيوالي او د معراج دوخت روايتونه صحيح او ثابت دي . او که چيري په عمر د لس کلنۍ کې ثابت هم سي نو په ښکاره څه مستبعد نه ده . ددې وجهي چې په انساني ژوند کي دوې دا رقم لاري سته چې په دې کي د بشريت په تقاضا بعضي بې اعتداليانې کيږي خو ددې روايت څخه د شق صدر په حالت د خوب کېدل معلوميږي خو دا شی د اشکال قابل نه دی . ددې وجهي چې ممکن دی چې اولاً په خوب کې دا صورت ور ښکاره سوی وي او بيا په بيداري کې دا معامله راغلې وي لکه مخکني روايت څخه چې معلوميږي .



کتاب الطهارة

فصل فی الوضوء الذی هو طهارة من الحدث الا صغروهو شرط الصلوة

﴿رسائل الارکان ص ۳﴾

دا فصل دی په بیان کي دا او داسه هغه او داسه چی هغه پاکی ده د کوچنی بی او د سیا ځخه چی هغه پاکی شرط ده د پاره د لمانځه .

قال الله تعالی یا ایها الذین آمنو ا اذا قمتم الی الصلوٰة فاغسلوا و جوهکم و ایدیکم الی المرافق وامسحوا بروؤسکم و ارجلکم الی الکعبین .

الله تبارک و تعالیٰ جل جلاله په دی آیت کریمه کی څلور شیان ذکر کړی دی الله تعالی جل جلاله فرمائلی دی ای هغه کسانو چی تا سو ایمان راوړی دی هر کله چی تاسی ولاړ یږی و لمانځه ته په داسی حال کی چی تا سی بی او دسه یاست اول خپل مخونه پر یمنځی دوهم خپل لاسونه پر یمنځی دریم پر خپل سرونو باندی مسح و کړی څلرم خپلي پښی پر یمنځی تر بیجلکو پوری .

﴿وهی اربعة﴾

الفرض الاول غسل الوجه و هو من قصاص الشعر اعنی منتهی الجبهة الی الرأ س الی اسفل الذقن و ما بین شحمتی الاذنین لانه یقع بهذه المقدار(رسائل ارکان ص ۳)

د اوداسـه فـرضـو نه څلور دی اول د مخ پر یمینځل دی د مخ اندازه
دا د شنـه کیـدو څـخـه د ویښتـیانو د تندی بیالا ندی تر زنه پوری دائې
او پړ د والـی سـو او د مـخ بـرئـی د یـوه غـوږ د نرمی څخه بیا د بل غوږ تر
نرمۍ پوری دائې برسو دا د مخ اندازه سوه .
سوال﴾ دوهم فرض د او داسه څه شی دی .
جواب﴾ غسـل اليدين الى المرفقين و المرفقان داخلان عند نا في غسل اليدين ﴿رسائل
ارکـان ص ۴﴾و فتـح القـدير/ج۱/ص ۱۴/والبحر الرائق ج/ص۱۲/وعالمگیری/ج۱/ص
۴/وکتاب الاختيار /ج۱/ص۱۱/ورد المحتار/ج۱ ص ۷۲/
نو دوهم ددواړو لاسو پریمینځل دي سر دڅنګلو داد او دا سه دوهم فرض
دی .
سوال﴾
دریم فرض د اوداسه څه شی دی؟
جواب﴾
و مسح ربع الرأس والمفروض في مسح مقدار الناصية.
﴿رسائل ارکان/صفحه ۴ /مکتبه اسلامیه /و فتح القدير ج۱ /صفحه ۱۵ / مکتبه
الـرشيـديه/والبحر الرائق/ ج ۱ /صفحه ۱۴ /کراچی والا / وفتاویٰ عالمگیری /
ج۱ / صفحه ۵ مکتبه حقانیه و کتاب الاختيار / ج ۱ صفحه ۱۱/قدیمی کتب خانه
ورد المحتار / ج۱ /صفحه ۷۳/ دار الکتب وشرعية والادبيه
نـو دریـم فـرض د او داسـه د سـر د څلرمی حصی مسح کول دی نو
هغه فرضی حصه د سر نزله ده .
سوال﴾ څلرم فرض د او دا سه څه شی دی؟

جواب﴾ وغسل الرجلين مع الكعبين ﴿رسائل اركان /صفحه ٥ /وفتح القدير جلد ۱/ صفحه ١٤/والبحر الرائق/ ج١/صفحه ١٢/و فتاوى عالمگيرى / ج ۱/ ص٥/ورد المحتاد/ ج١/ صفحه ٧٢/ولى ص ٧٣

نو څلرم د دواړه پښو پريمينځل دى نو دا څلرم فرض د اوداسه سو

سوال﴾

(وجه) ئى ولى ورته وائى څه وجهى ئى ﴿وجه﴾ بولى.

جواب﴾

فالوجه: مايو جه به،كتاب الاختيار / ج١/ صفحه ١١/لان الوجه اسم لما يواجه به الانسا ن مايو اجه اليه فى العادة والمواجهة تقع بهذ المحدود فوجب غسله البحرالرائق/ ج١/ صفحه ١١/

أى عدل المصنف قول بعض الفقهاء فى تعريف الوجه طولا كا لكنز والملتقى / ردالمحتار ج/ ١صفحه ٧١/

وبدائع الصنائع للكاسانى / ج١/ ص/٦٧/

نو وجه ئى په دى ورته وائى چى انسان ؤيو شى ته په مخامخ كيږى يعنى د انسان ټوله اندامونه و هغه شى ته مخامخ سى نو ځكه ورته الوجه ورته وائى

سوال﴾

آيا د ستركو د ننه حصه پر يمينځل فرض دي او كه نه؟

جواب﴾

و سقط غسل باطن العينين لما فيه من المشقة و خوف الضر

ربهما .
کتاب الاختیـار / ج ۱/ صـفـحـه ۱۱/ والبحر الرائق/ جلد ۱ / صفحه ۱۱/ و فتـاویٰ عـالـمگیری / جلد ۱/ صفحه ۴ / لا غسل باطن العینین الخ . . / رد المحتار / ج ۱/ صفحه ۷۲/ وبدائع الصنائع / ج ۱/ ص ۶۷/

نو د سترگو دننه حصه پریمینځل په او داسه کی فرض نه دی .

سوال ﴿

دا دغوږ او دږیری په مابین کی چی کوم خالی ځای دی چی په عربی ﴿العذار﴾ ورته وائی آیا په او داسه کی د دې پریمینځل واجب دی او که نه ؟

جواب ﴿

و یجب غسل مابین العذار والاذن لانه من الوجه "کتاب الاختیـار / ج ۱/ ص ۱۱/ ویجب غسل البیاض اوّلیٰ ولهما ان البیاض داخل فی حد الوجه ولم یستتر بالشعر فبقی واجب الغسل / بدائع الصنائع / ج ۱/ ص/ ۶۷/ و فتح القدیر / ج ۱/ صفحه ۱۲ / ولی صفحه ۱۳/ افـاد المصنف ان البیاض الذی بین العذارو الاذن من الوجه فیجب غسله و هو ظاهر المذهب کما ذکره الحلوانی و هو الصحیح و علیه اکثر مشایخنا کما ذکره الطحاوی و هو الصحیح من المذهب کما ذکر السرخسی البحر الرائق / جلد ۱/ صفحه ۱۲/

والبیاض الذی بین العذار و بین شحمتی الاذن یجب غسله عند الوضوء هکذاذکر الطحاوی فی کتابه قال هو الصحیح و علیه اکثر مشایخنا کذا فی الذخیرة / فتاویٰ عالمگیری / جلد ۱/ صفحه ۴/

وما بین الاذن الی للحیة من العذار داخل فی الوجه یفترض غسله کما عند الامامین ابی حنیفة و محمد رحمهما الله تعالیٰ، رسائل الارکان / صفحه ۳/ ﴿وما بین العذار والأذن﴾ ای واجب ما بینهما من البیاض و به یفتی و هو ظاهر المذهب و هو الصحیح و علیه اکثر المشایخ / رد المحتار جلد ۱/ صفحه ۷۲

نو له دی مذکوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چی عذار او نرمی په مابین کی چی سپین یا خالی ځای دی د دی پریمینځل په او داسه کی واجب دی ځکه چی دا په مخ کی داخل دی نو پریمینځل ئی واجب دی.

سوال﴾

د ګڼي ږیری و پوست ته دا بو رسول فرض دی او کنه دی فرض؟

جواب﴾

واما اللحیة فان کانت خفیفة بحیث یری البشـــرة و یکون الشعر منتشرا فیجب ایصال الماء

الی البشرة، رسائل الارکان / صفحه۳/

اما الخفیفة التی تری بشرها فیجب ایصال الماء الی ما تحتها،

فتح القدیر / جلد۱/ صفحه ۱۲/ والمراد بالخفیفة التی لاتری بشرتها اما التی تریٰ بشرتها فانه یجب ایصال الماء الیٰ ماتحتها کذ فی فتح القدیر / البحر الرائق/ جلد/ ۱صفحه ۱۱/

وما کان من شعر اللحیة علی اصل الذقن ولا یجب ایصال الماء الیٰ منابت الشعر الا ان یکو ن الشعر قلیلا تبدو المنابت/ کذا فی فتاویٰ قاضی خان / فتاوی عالمگیری/ جلد ۱/ صفحه ۴

و اصـول شـعـر الحاجبين يحمل هذا على ما اذا كانا كشفين اما اذا بدت البشرة فيجب كماياتى له قريبا عن البرهان و كذا يقال فى اللحية والشـارب ونـقـلـه عـن عـصـام الـديـن شـارح/الهـداية /رد المحتار/ جلد/ صفحه ۷۲/

نو لـه مـذكـوره عباراتـو څخـه دا ثابتـه سوه چی د څنګه ږيری د ويښتانو و بيخو ته اوبه رسول دا واجب دی

سوال ﴾

آيا د ګڼي ږيری د ويښتانو و بيخو ته اوبه رسول ضروری دی او کنه په او داسه کی؟

جواب ﴾

و ان كـانت كثيـفة بـحيث يـكون الشـعـر ساتر البشرة فيفرض غسـل ظـاهـر اللـحية لان الـلحية قـامت مقام البشـرة فى وقع المواجهة بهـا فـى داخـله فى الوجه الذى امر الله بغسله قال الشيخ ابن الهمام فى فتح القدير . قد اشار الامام محمد فى الاصل الى انه يجب غسل كل الـلحية و قيـل هـوء الاصح و فـى الـفتـاوى الـظهيـرة و عليـه الفتوىٰ رسـائـل الاركان / صـفـحه ۳/ والى صفحه ۴/ واشار محمدؒ فى اصل الى انـه يـجب غسـل كله قيـل و هو الاصح و فى الفتاوى الظهيرية و عليه الـفتـوى /لانـه قـام مـقـام البشـرة فتحول الفرض اليه كا لحاجب / فتح القدير / جلد۱/ صفحه ۱۳/

يسـقـط غسـل مـا تـحتـه عـنـد عـامة الـعـلـمـاء كثيـفا الـخ . .

البحر الرائق / جلد/ ١صفحه ١١/

وروی عن ابی حنیفه و محمد رحمها الله تعالی انه یجب امرار الماء علیٰ ظاهر اللحیة هو الاصح کذا فی التبیین و هو الصحیح / هکذا فی الذاهدی / فتاوی عالمگیری / جلد/ ۱ صفحح ۴/

لما یأتی له قریبا عن البرهان و کذا یقال فی اللحیة والشارب و نقله عصام الدین بن شارح الهدایة رد المحتار / جلد/ صفحه ۷۲/

نو لـه مذکوره عبـاراتـو څخـه دا ثـابتـه سوه چـی ګڼی ږیری د ویښتـانو بیـخـو ته او به رسول ضروری نه دی په او داسه کی دا غه سی ښـکاره پـر ویښتـانو باندی او به تیرول ضروری دي نو داغـه قائم مقام د مخ دپر یمینځلو سوه.

سوال﴾

آیا د ږیری پـه څلرمه حیصه باندی د مسح کولو قولو نه صحیح دی او کنـه ؟ لکـه پـه کنز الدائق کی چی داسی عبارت راځی ﴿و مسح ربع رأسه و لحیة﴾ او داغـه رقم عبـارات پـه شـر ح الوقـایـه کی هم راځی﴾

جواب﴾

واما روایت المسح ففیها نصب الابدال و اذا لا یجوز بلانص قال فی فتح القدیر عن ابی شجاع فی البدائع انهم رجعوا عما سوی القول بالغسل وقال فی البحر الرائق ان العجب من اصحاب المتون کصاحب الکنز انهم ذکر و اروایة ضعیفة و تر کواروایة مفتی بها فالمختار وجوب الغسل والله اعلم، رسائل الارکان صفحه ۴ .

و اشار محمدؒ فی الاصل الی انه یجب غسل کله قیل و هو

الاصـح و فـی الـفتـاوی الـظهـیـریة و علیـه الفتویٰ لا نه قام مقام البشرة فتـحـول الـفـرض الیـه کـالـحـاجب و قال فی البدائع عن ابن شجاع انهم رجـعـوا عـمـا سـوا بـالـغـسـل فتـح الـقدیر/ جلد ۱/ صفحـه ۱۲/ والصیح وجوب غسـلهـا بـمـعـنـی افتـراضـه کـمـا صر ح بـه فی السـراج الوهاج وعـلیـه فتـویٰ کـمـا فـی ظهـیـریـه و فـی البدائع ان مـاعدا هذه الرواتـه مـرجـو ع عـنـه والـعـجـب من اصحاب المتو ن فی ذکر المرجو ع عنه و تـر ک الـمـرجـو ع الیـه الـمـصّـحـح الـمـفـتـی بـه دخولهـا فی حد الوجـه المتقدم کما ذکره فی فتـح القدیر/ البحر الرائق/ جلد ۱/ صفحه ۱٦/

وروی عـن ابـی حـنیفه و محمد رحمهما الله تعالی انه یجب امرار الـمـا ء عـلـی ظاهـر الـلـحیة هـو الاصـح کذا فی التـبیین و هو الصحیح هکذا فی الزاهدی فتاویٰ عالمگیری/ جلد/ صفحه ۴/

﴿و غسـل جمیع اللحیة فرض﴾ یعنی ﴿ایضاً﴾ علی المذهب المصحح الـمـفـتـی بـه الـمـرجـو ع الیـه ومـا عـدا هـذه عـنـه کما فی البدائع ،حاشیه الـطـحـطـاوی علی الدر المختار/ جلد/ ۱ صفحه۲۴ وقال ابو یوسف ان لم یـسـمـع شیـئـا مـنهـا جاز و هـذه الـروایـات مـرجـو ع عنهـا والصحیح انـه یجیب غسله الخ . . بدائع الصنائع/ جلد ۱/ صفحه٦۷/

فـی الاصـح او غـسـلـه عـلی المفتـی به فیـتـحقق الاکمال مجمو ع الانهـر/ جـلـد/ ۱صـفـحـه ۲۷/ ۲۲/ ﴿و غـسـل جـمیع اللحیـة فرض﴾ یعنی عـمـلیـا ﴿ایضاً﴾ علی المذهب الصحیح المفتی به المر جو ع الیـه وما عـداهـذه الـروایة مـرجـو ع عـنـه کـمـا فی البدائع/ تنویر الابصار علی رد المحتار جلد ۱/ صفحه ۷۴/

﴿قوله يعني عمليا﴾ ذكر بعضهم ان التفسير بأي البيان والتوضيح والتفسير بيعني لدفع السؤال والزام الوهم كذا في حاشية البحر للخير الرملي رد المحتار / جلد ۱/ صفحه ۷۴/

نوموړې مذکوره عبارت څخه ده ثابته شوه چې پر ږيره باندې مسحې کول روايتونه راغلي دي د هغه نه روسته ترې څخه رجوع شوی ده نو د ټولې ږيرې پرېمينځل فرض دي په اودس کې مسحه پر ږيره باندې واجب نه دی.

سوال﴾

آيا د سر مسحه د فرضي قطعي ده او که فرضي ظني دي. او که څوک انکار ځني وکي په کفر کيږي او که نه؟

جواب﴾

والمفروض في مسح الرأس قدر الربع في رواية الطحاوي والكرخي عن الامام أي المقدار بطريق الفرضية لكن لا بالدليل القطعي بل بالدليل الظني الاجتهادي فلذلك لا يكفر جاحده وتحقيقه ان الفرض شيئان الفرض القطعي والاجتهادي فالقطعي ما ثبت بدليل قطعي لا شبهة فيه كالكتاب والسنة المتواترة اذا لم يلحقه تخصيص او تأويل والاجتهادي ما يفوت بفوته ولا يجبر بجابر وهذا بين تبين الثاني

مجمع الانهر جلد صفحه ۰

﴿قوله والمفروض في مسح الرأس﴾ أي المقدار على وجه الفرضية لا يقال هذا المقدار غير منصوص به بلا اختلاف فكيف يكون فرضا لا

نقول الفرض على نوعين قطعي و هو كما ذكرت و ظني و هو الفرض على زعم المجتهد كايجاب الطهارت بالفصد و الحجامة عند اصحابنا فانهم يقولون يفترض عليه الطهارة عندارادة الصلوة و هذا من قبيل الثاني فتح القدير / جلد ۱/ صفحه ۱۵/

والظاهر من كلا مهم في الاصول والفروع ان المفروض على نوعين قطعي و ظني هو في قوة القطعي في العمل بحيث يفوت الجواز بفوة ماالمقدر في مسح الرأس من قبيل الثاني و عند الاطلاق ينصرف الى الاول لكماله والفارق بين الظني القوى المثبت للفرض و بين الظني المثبت للواجب اصلاحا خصوص المقام و ليس اكفار جاحد الفرض لازماله و انما هو حكم الفرض القطعي المعلوم من الدين بالصيرورة و ذكر في العناية لانسلم انتفاء اللازم في مقدار المسح لأن الجاحد من لايكون مؤلا و موجب الاقل اؤ الا ستيعاب مؤولا مؤول يتعمد شبهة قوية و قوة الشبهة تمنع التكفير من اجانبين الاترىٰ ان اهل البدع لم يكفروا بما منعوا امما البحر الرائق / جلد ۱/ صفحه ۱۰/ والى صفحه ۱۱/

﴿و قوله يعني عملياً﴾ اتى بالعناية دفعا لما يتوهم اطلاق الفرض أنه القطعي .حاشية الطحطاوى على الدر المختار / جلد/ ۱/ صفحه ۶۴/

قوله و قد يطلق الخ﴾ قال في البحر اولظاهر من كلا مهم في الاصول والفروع أن الفرض على نوعين قطعني و ظني هو في قوة القطعي في العمل بحيث يفوت الجواز بفواته والمقدار في مسح الرأس من

قبيل الثاني و عند الاطلاق ينصرف الى الاول لكماله والفارق بين الظني القوى المثبت للفرض و بين ظني المثبت للجواب اصطلاح خصوص المقام ۱ ھ﴾ اقول بيان ذلک أن الادلہ السمعية اربعة الاول قطعي الثبوت والدلالة كنصوص القرآن المفسرة أو المحكمة والسنة المتواترة التي مفهومها قطعي الثاني قطعي الثبوت ظني الدلالة كا لأيات المؤ ولة الثالث عكسه كا خبار الأحاد التي مفهومها قطعي الرابع ظنيهما كا خبار الأ حاد التي مفهومها ظني.

فبالاول يثبت الفرض والحرام و بالثاني و الثالث الواجب و كراهة التحريم وبالرابع السنة و المستحب ثم ان المجتهد قد يقوى عنده الدليل الظني حتى يصير قريبا عنده من القطعي فما ثبت به يسميه فرضاً عمليا انه يعامل معاملة الفرض في وجوب العمل و يسمى واجبا نظر الى ظنية دليله فهوا قوى نوعي الواجب واضعف نوعي الفرض بل قد يصل خبر الواحد عنده الى حد القطعي و لذا قالو انه اذا كان متلقي بالقبول جاز اثبات الركن به حتى ثبتت ركنينة الوقوف بعرفات بقوله صلى الله تعالى عليه واله و صحبه وسلم اجمعين الحج عرفة وفي التلويح أن استعمال الفرض فيما ثبت بظني والواجب فيما ثبت بقطعي شائع مستفيض فلفظ الواجب يقع على ماهن فرض علماء و عملاً كصلاة الفجر و على ظني هو في قوة الفرض في الحمل كالوتر حتى يمنع تذكره صحة الافجر كتذكر العشاء و على ظني هو دو ن الفرض في العمل و فوق السنة كتعيين الفاتحة حتى لا تفسد الصلوة بتر كها لكن تجب سجدة السهوا و تمام تحقيق هذا

المقام فی فصل المشروعات من حواشینا علی شرح المنار فراجعه فانک لا تجده فی غیرها فلا یکفر جاحده لما فی التلویح من أن الواجب لا یلزم اعتقاد علی حقیقیة لثبوته بدلیل ظنی و مبنی الاعتقاد علیٰ الیقین لکن یلزم العمل بموجب للدلائل الدالة علی وجوب اتباع الظن فجاحده لا یکفرو تارک العمل به ان کان مؤولا لا یفسق و لا یضل لان التاویل فی مظانه من سیرة السلف والا فان کان مستخفا یضلل لأنه رد خبر الواحد والقیاس بدعة و ان لم یکن مؤلا ولا مستخفًا یفسق لخروجه عن الطاعة بترک ما وجب علیه اه، و تمام تحقیق هذا المقام ردالمحتار/ جلد ۱/ صفحه ۷۰/

نو له مذکوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چی فرض پر دوه قسمه دی یو فرض قطعی دی او بل فرضی ظنی یا اجتها دی نو د سر مسح دا د فرضو ظنی یا اجتهادی دی نو ځکه ئی منکرئی نه په کافر کیږی که چیری دا ستهزا په طریقه سره نه وی نو فرض قطعی هغه فرض بولی چی په دلیل قطعی سره ثابت وی لکه قرآن او سنة متواتر سره او چی هیڅ شبه پکښی کی نه وی نو د فرضو قطعیو منکر کافر کیږی او فرض ظنی هغه دی چی کله کله فوت سی په فوتیدو سره پر دی باندی سړی نه سی مجبور کولای نود سر مسح فرض ظنی څخه ده.

سوال﴾

د وروزو د ویښتانو و بیخو ته اوبه رسول واجب دی او کنه؟ په او داسه کی که څنګه وی څه حکم ئی دی؟ او که ګڼی وی څه حکم ئی دی؟

جواب ﴾
عند عامة العلماء كثيفاً كان الشعر أو خفيفالان ما تحته خرج ان يكون وجها لانه لا يوجه اليه و كذلك لا يجب ايصال الماء الى ماتحت شعر الحاجبين والشارب اه، والمراد بالخفيفة التى الا تر بشرتها اما التى ترى بشرتها فانه يجب ايصال الماء الى ماتحتها كذا فى فتح القدير / البحر الرائق / جلد ۱ / صفحه ۱۱ / والمصنف فى التجنيس عد ايصال الماء الى منا بت شعر الحاجبين والشارب من الاداب من غير تفصيل / فتح القدير / جلد۱/ صفحه ۱۳/ و يغسل شعر الشارب والحاجبين و ما كان من شعر اللحية على اصل الذقن ولا يجب ايصال الماء الى منابت الشعر الا أن يكون الشعر قليلا تبدو منه المنابت كذا فى فتاوى قاضى خان فتاوى عالمگيرى/ جلد۱/ صفحه ۴ الشارب والحاجب حيث ينقلان حكم ما تحتهما اليهما حتى يجب غسلهما ولا يجب ايصال الماء الى تحتهماالخ حاشية الطحطاوى على در المختار .جلد۱/ صفحه۶۴/

﴿قوله واصول شعر الحاجبين ﴾ يحمل هذا على ما اذا كا نا كثيفين اما اذا بدت البشرة فيجب كما ياتى له قريبا البرهان و كذا يقال فى اللحية والشارب و نقله ح ﴾ عن عصام الدين شارع الهداية رد المحتار / جلد۱/ صفحه۷۲/

نو له مذكوره عباراتو څخه دا ثابته سوه د ورځو د ويښتانو پريولل دا واجب دى او كه چيرى ويښتان څنګه وى بيا ئى و بيخو ته اوبه رسول واجب دى او كه بيا چيرى د ورځو ويښتانو ګڼ وى بيا ئى

پریولل واجب دی و بیخو ته ته ئی اوبه رسول واجب نه دی.

سوال﴾

که چیری اودس کوونکی خپلی سترگی ټنگی پوټه کړی آیا اودس ئی صحیح دی او کنه دی صحیح؟

جواب﴾

وقال الفقية احمد بن ابراهيم رحمهم الله ان غمض عينيه شديد لا يجوز الخ البحر الرائق / جلد۱/ صفحه ۱۱ و غمض عينيه تغميضا شديد الا يجوز كذا فی المحيط / فتاوی عالمگیری/ ج ۱/ ص ۴/

ان بقی خارجا بتغميض العين والا فلا اه، رد المحتار / جلد۱/ صفحه۷۲

لا بأس بغسل الوجه مغمضاعينيه و يجوز الغسل و لو غمضهما شديد فی ظاهر الرواية كما فی الشر بنلا لی حاشية الطحطاوی علی در المختار / جلد۱/ صفحه۶۲/

نو د بحر الرائق او عالمگیری د عباراتو څخه دا معلومه سوه چی دا اوداسه په وخت کی سترگی ټنگی پوټه ول دا اودس روانه دی او رد المحتار عبارات بیا وائی که چیری د اوداسه په وخت کی سترگی ټنگی پوټه کړی او یو ځای پاته سی دا اوداسه نه صحیح کیږی نو د رد المحتار قول ډیر صحیح قول دی څکه چی په اوداسه کی یو ویښته قدر وچ پاته سی اوداس ئی نه صحیح کیږی .یعنی د سترگو دباندی حیصه باندی چی وچ ځای پاته سی د ننه پروانه لری دا مفتی به روایت دی نو حاشیه الطحطاوی هم داغه قول دی نور که سترگی پوټی سی پروانه

لری چی دباندی حیصه باندی وچ ځای پاته نه سی د اظاهره قول دی .

سوال﴾

دیو چا په سترګو کی دننه دانی دی او چوخړی کوی او بیا دا چوخړی د سترګو په کونجانو کی یخی سوی وی نو اوس ددی چوخړو لاندی او به رسول ضروری دی او کنه ؟

جواب﴾

و لور مدت عینیه فرمصت یجب ایصال الماء تحت الرمص ان بقی خارجاً بتغمیض العین والا فلا و فی المغرب الرمص ما جمد من الوسخ فی الموق ولاموق مؤ خر العین وا لماق مقدمها البحر الرائق/ جلد۱ صفحه ۱۱/

و لور مدت عینه فرمصت یجب ایصال الماء تحت الرمص ان بقی خارجًا بتغمیض العین والا فلا کذا فی الذاهدی .

فتاوی عالمګیری/ جلد۱/ صفحه۴/

و لور مدت عیناه فرمصت یجب ایصال الماء الرمص ان بقی جارجاً یغمض العین والا فلا .

حاشیة الطحطاوی علی در المختار/ جلد ۱/ صفحه ۶۲/ والی صفحة ۶۳

و لورمدت عینه فر مصت یجب ایصال الماء تحت الرمص ان بقی خارجا بتغمیض العین والا فلا اه،

رد المحتار/ جلد۱/ صفحه۷۲/

نو له مذکوره عباراتو څخه ثابته سوه چی د چا په سترګو کی دانی راوخیژی او سترګی د ده چوخړی کوی او دا چوخړی د سترګو په

کونجانو کی وچی سی نو بیا داوبو رسول ئی لاندی تر چوخړو ضرور ی دی یعنی واجب دی او که چیری چوخړی یخی سوی نه وی بیا پروا نه لری بیا ئی داوبو رسول لاندی تر چوخړو واجب نه دی .

سوال﴾

که یو چا سترګی په مردارو رنجو سره توری کړې نو آیا د سترګو د ننه حیصی پریمینځل ئی واجب دی او، کنه دی واجب؟

جواب﴾

بحر و ظاهره انه لا یجب غسل باطن العینین ولو اکتحل بکحل نجس ،حاشیة الطحطاوی علی در المختار جلد۱ صفحه ۲۳/

﴿قوله لا غسل باطن العینین الخ . .﴾

لانه شحم یضره الماء الحار والبارد و لهذا لو اکتحل بکحل نجس لا یجب غسله کذا فی مختارات النوازل لصاحب الهدایة

رد المحتار / جلد۱/ صفحه ۷۲/ وادخال الماء فی داخل العینین لیس بواجب ،بدائع الصنائع / جلد ۱/ صفحه ٦۷/

نو له مذکوره عباراتو څخه دا ثابة سوه که چیری سترګی په مردارو رنجو سره توری سی نو د سترګو د ننه حیصی پریمینځل واجب نه دی .

سوال﴾ که چیری په نو کانو کی خیری او یا ختهی او یا اوړه وی او یا نکریزی وی آیا اودس و ر سره صحیح دی او کنه او بل سخراء او د ښار خلک په دی حکم کی سره برابر دی او کنه، او بل دا چی په نن زمانه کښی ښځی د نو کانو رنګ پر نوکانو باندی ایږدی آیا د دی سره اودس

جائز دی او کنه؟

جـواب ﴾ و اذا کان فی اظفاره در ن او طین او عجین او المراة تضع الحناء جاز فی القروی و المدنی و هو صحیح و علیه الفتوی/ و لو لصق باصل ظفرة طین یابس و بقی قدر راء س ابرة من موضع الغسل لم یجزء البحر الرائق/ جلد۱ صفحه ۱۳/

فـی فتـاویٰ مـاوراء الـنهـر ان بـقی من موضـع الوضـو ء قدر راء س ابـرة او لـزق بـاصـل ظفـرة طیـن یـا بـس اور طب لم یجز و ان تلطخ یده بخمیرا و حناء جاز، فتاوی عالمکیری/ جلد ۱/ صفحه۴/

و سئـل الـدبـوسی عـمـن عـجن فـاصاب یده عـجین فیبس و توضاء قال یـجـزیـه اذا کـان قـلیـلا کـذا فـی الـزاهـدی فتـاوی عـالـمکیـری/ جلد ۱/ صفحه۴/ و فتح القدیر/ ج۱/ صفحه ۱۳/ ما تحت الا ظافیر من اعضاء الـوضـو حتی لو کان فیه عجین یجب ایصال الماء الی لما تحته کذا فی الخلا صة و اکثر المعتبرآت فتاویٰ عالمکیری/ جلد۱/ صفحه ۴/

نـو لـه مـذکـوره عبـاراتـو څخه دا ثابتـه سوه چی په نوکانو کی که چیری خیری بندی وی .نو داودس کونکی اودس صحیح دی چی اودس تازه کی.

او کـه چیـری د ښـځـی یـا د نـر د نـو کـانو په وریو کی وړه بند وی یا ختمی بـنـدی وی کـه تـر وړولانـدی اوبـه رسیدلی اودس ئی صحیح دی او کـه چیـری تـو وړو یـا ختـو لانـدی او بـه نـه رسیدلـی بیـا ئـی اودس نـه دی صحیح که د اوداسه پر یمنځلو پر ځای باندی دستنی د سر قدر وچ ځای پاته سی بیا ئی هم اودس نه دی صحیح نو رنګی ناخو ن سره خو بیخی

نه دی صحیح او دس او غسل دواړه.

سوال﴾

د او داسه اندامونه داسې پریولې چې تر اندامو ئی اوبه ونه څڅېږی آیا داسې اودس صحت لری او کنه؟

جواب﴾

فقال ابو حنیفه و محمد رحمهما الله هو الا ساله مع التقاطر و لو قطرة حتیٰ لولم یسل الماء بان استعمله استعمال الدهن لم یجز فی ظاهر الروایة و کذالو توضاء بالثلج ولم یقطر منه شیء لم یجز .البحر الرائق/ جلد/ صفحه/ ١١/

و اذا حول بلة عضو الی عضو فی الوضوء لا یجوز و فی الغسل یجوز اذا کانت البلة متقاطرة/ کذا فی الظهیریة/ فتاویٰ عالمگیری/ جلد١/ صفحه ٥/

﴿قوله مع التقاطر﴾

قال فی النهر حد الاسالة ان یتقاطر الماء وبه عرف ان ذکر اتقاطر مع الاسالة فی التعریف کما جری علیه کثیر مما لاحاجة الیه لأنه حیث أخذ فی مفهومها لم یصدق بدونه فلولم یسل الماء بأن استعمله استعمال الدهن لم یجز فی ظاهر الروایة ولو توضاء بالثلج و لم یقطر لم یجز و ما ذکر من اشتراط التقاطر قولهما حاشیة الطحطاوی علی در المختار/ جلد١/ صفحه ٦١/

﴿قوله أی اسالة الماء الخ﴾

قال فی البحر و اختلف فی معناه الشرعی فقال ابو حنیفه و

محمد رحمهما الله هو الاسالة مع التقاطر و الو قطرة حتیٰ لو لم یسل الماء بأن استعمله استعمال الدهن لم یجز فی ظاهر الروایة و کذالو توضا بالثلج و لم یقطر منه شی لم یجز .رد المحتار / جلد۱/ صفحه۷۰/

نو لـه مذکوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چې په او داسه کې اندامونه داسې پریمینځل چې او به تر اندامو و څڅیږی داسی او دس صحت نه لری چې اندامونه داسی پر یمینځی لکه غوړ سوی چې وی نو په او داسه کې د اندامو څخه د او بو څڅیدل داشرط بلل سوی دی که یو چا په واوره سره اودس تازه کې او اوبه ونه څڅیدلی اودس ئې نه دی صحیح . .

سوال﴾

د تندی سره نژدې چې د نزلی کوم ویښتان ختلی وی آیا دا په مخ کې حساب دی که په سر کې حساب دی؟

جواب﴾

وفـی المجتبی ولا یدخل فی حد الوجه النزعتان و هو ما انحسر من الشعر من جانبی الجبهة الی الرأس لأنه من الرأس .البحر الرائق / جلد۱/ صفحه۱۱/ان زال شعر مقدم الرأس بالصلع الاصح انه لا یجب ایصال الماء الیه کذا فی الخلاصة فتاوی عالمکیری/ جلد/ ۱صفحه۴/

﴿قوله علی الغالب﴾

أی فی الاشخاص اذا لغالب فیهم طلوع الشعر من مبدأ سطع الجبهة و من غیر الغالب الاغم واخواه الخ . .

حاشیة الطحطاوی علی در المختار / جلد۱/ صفحه۶۲/

﴿قوله علی الغالب﴾

أی فی الا شخاص اذا الغالب فیهم طلوع الشعر من مبدأ سطح الجبهة و من غیر الغالب الاغم وأخواه الخ . . رد المحتار / جلد۱/ صفحه۷۱/

نو له مذکوره عباراتو څخه دا ثابته ده چی د تندی سره نږدی چی د نزلی کوم ویښتان ختلی وی دا په سر کی حساب دی . او په مخ کی نه دی حساب څکه ډیر انسانان داسی سته چی سرونه ئی بې له غمه ختلی وی او د ډیر و بیا د غمه ختلی وی نو ددی پریمینځل په اوداسه کی نه دی واجب .

سوال﴾

بریتونه چی ډیر غټ وی او ګڼ وی خلالول ئی واجب دی او که نه؟ او بل چی څنګه وی څه حکم ئی دی .؟

جواب﴾

فی النصاب و اذا کان شارب المتوضی طویلا ولا یصل الماء تحته عند الوضوء جاز و علیه الفتوی بخلاف الغسل کذا فی المضمرات / فتاوی عالمگیری / جلد ۱/ صفحه۴/

والمصنف فی التجنیس عد ایصال الماء الی منابت شعر الحاجبین والشارب من الا داب من غیر تفصیل / فتح القدیر / جلد۱/ صفحه ۱۳/ وفی البقالی لو قص الشارب لا یجب تخلیله و ان طال یجب تخلیله / فتح القدیر / ج۱/ ص۱۳/

و کذا یقال فی اللحیة والشارب و نقله الحلبی عن عصام الدین شارح

الهداية .حاشية الطحطاوی علی الدر المختار / جلد۱/ صفحه۲۳/ و کذ يقال فی اللحية و الشارب و نقله الحلبی عن عصام الدين شرح الهداية رد المحتار/ ج۱/ صفحه۷۲/

نو له مذکوره عباراتو څخه دا ثابته سوه که چیری بریتونه اوږده وی او کڼ وی بیا ئی حکم د ږیری دی یعنی د کنې ږیری او که بیا چیری ښنکه وی بیا حکم د ښنکه ږیری دی یعنی مفتی به روایت دا دی چی پریمینځل شی یعنی بیا ئی د بریتو و بیخو ته اوبه رسول واجب نه دی او که کڼ وی بیا ئی پریولل واجب دی او بیخو ته ئی اوبه رسول واجب نه دی.

سوال﴾

آیا د اوداسه پاته سوی اوبه په ولاړی سره چیښل جواز لری او که نه ؟او بعض علماء پر دی باندی اعتراض کوی چی په ولاړی سره مطلق او به چیښل مکروه دی آیا دا خبره حقیقت لری او که نه؟

جواب﴾

و أن يشرب فضل وضوئه مستقبلا قائماً قيل و ان شاء قاعدا .البحر الرائق/ جلد۱/ صفحه۲۹/

و أن يشرب قطـــــرة من فضل وضوئه مستقبل القبلة قائما الخ . . .فتاوی عالمکیری/ جلد۱/ صفحه ۸/

و اما روی ان امير المؤمنين علياً رضی الله تعالىٰ عنه صلی الظهر ثم قعد الناس علی کرسية ثم اتی بماء فمسح بوجه ويديه و مسح برأسه ورجيله و شرب فضلته قائما ثم قال ان نا سايز عمون ان هذا يكره و ان

رائیت رسول اللہ ﷺ یصنع مثل ما صنعت ہذا ضوء ہ للتبرید لا للصلوۃ رواہ النسائی/رسائل الارکان/صفحہ ۵/

﴿قول وان یشرب الخ . .﴾

فی الہندیۃ و یشرب قطرۃ من فضل وضوئہ مستقبل القبلۃ قائما ﴿قولہ و ضوئہ﴾ بالفتح الماء الذی یتوضأ منہ أی من الذی زاد فی الانا ء لما روی عن علی رضی اللہ تعالی عنہ أن النبی ﷺ کا یفلعہ و الظاہر أن محل ہذا فی غیر الماء الموقوف الا أن یقال انہ من توابع الوضوء فیغتفرہ الواقف ﴿قولہ کماء زمزم﴾ الاولی تاخیرۃ عن قولہ مستقبل القبلۃ قائما لأن التشبیۃ فیہما ﴿قولہ قائما﴾أو للتخییر کما أفادہ الحلبی و فی البحر ما یفید ضعف ہذا التخییر حیث قال فی نقل کلام الفتح قیل و ان شاء قائما او قاعدا ﴿قولہ یکرہ قائما﴾لقولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام لا یشر بن احد کم قائما فمن نسی فلیستقی کذا لا بی السعود ﴿قولہ تنزیہا﴾ قال أبو السعود اجمع العلماء علی ان ہذہ الکراہۃ تنزیہیۃ لا نہا لا مر طبی لالا مر دینی اہ﴿قولہ و عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ﴾ قصد بذلک بیان حکم الاکل قائما و دعا الی ذکرہ ذکر الشرب ﴿قولہ کنا الخ . .﴾ ہذا التعبیر یدل علی الاعتاد علی قول و قولہ و نحن نمشی جملۃ حالیۃ و کذا یقال فیما بعدہ وقد صح أنہ صلی اللہ علیہ و الہ و صحبہ و سلم شرب قائمافی غیر ما تقدم فعن ام ثابت قالت د خل علی النبی ﷺ فشرب من قربۃ معلقۃ فقمت الی فیہا فقطعتہ للتبر ک بہ و عن علیؓ انہ اتی باب الرحمۃ فشرب قائما و قال رأیت رسول اللہ ﷺ فعل کما رایتمونی فعلت اہ، أبو

السعود ﴿قوله شربه ماشيا﴾ لأن حال السفر مبنى على السرعة والعجلة حاشية الطحطاوى على در المختار / جلد۱/ صفحه۷۵/ والى صفحة/۷٦/

بقى شىء و هو أن الشرب من فضل الوضوء فيشرب منه ولا فليحرر هذا و فى الذخيرة عن فتاوى ابى الليث الماء الموضوع للشرب لا يتوضأ به مالم يكن كثيرا والموضوع للوضوء يجوز الشرب منه ثم نقل عن ابن الفضل أنه كان يقول بالعكس فعلى هذا هل له الشرب من فضل الوضوء لانه من توابعه أم لا والظاهر الاول تأمل ﴿قوله كماء زمزم﴾ التشبيه فى الشرب مستقبلا قائما لا فى كونه بعد الوضوء فاذا قال ﴿ط﴾ الاولى تاخيره عن ﴿قوله قائما أو قاعدا﴾ أفادأنه مخير فى هذين الموضوعين و أنه لا كراهة فيهما فى الشرب قائما بخلاف غيرهما و أن المندب هناهو الشرب من فضل الوضوء لا بقيد كونه قائما خلاف ما اقتضاه كلام المصنف لكن قال فى المعراج قائما وخيره الحلوانى بين القيام والعقود و فى الفتح قيل و ان شاء قاعدا و أقره فى البحر واقتصر على ماذكره المصنف فى المواهب والدرر والمنية والنهر و غيرها . . و فى السراج ولا يستحب الشرب قائما الا فى هذين الموضعين فاستفيد ضعف ما مشى عليه الشارح كما نبه عليه ﴿ح﴾ وغير ﴿قوله له و فيما عدا هما يكره الخ . .﴾ أفادأن المقصود من قوله قائما عدم الكراهة لا دخول له تحت المستحب و لذازادة قوله أو قاعدا و اعلم انه ورد فى الصحيحين أنه النبى ﷺ قال لا يشربن احد منكم قائما فمن نسى فليستقى و فيهما أنه شرب من

زمزم قائما وروی البخاری عن علی رضی اللہ تعالی عنہ أنہ بعد ماتوضأ قام فنشرب فضل وضوئہ وھو قائما ثم قال ان ناساً یکرھون الشرب قائما وأن النبی ﷺ صنع مثل ماصنعت و اخرج ابن ماجہ والترمذی عن کبشۃ الانصاریۃ رضی اللہ تعالی عنہا أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ و الہ و صحبہ و سلم دخل علیھا و عندھا قربۃ معلقۃ فشرب منہا وھو قائما فقطعت فم القربۃ تبتغی برکۃ موضوع فی رسول اللہ ﷺ وقال الترمذی حسن صحیح غریب فلذا اختلف العلماء فی الجمع فقیل ان النھی ناسخ للفعل وقیل بالعکس وقیل ان النھی للتنزیہ والفعل لبیان الجواز و قال النووی أنہ الصواب و اعتراضہ فی الحلیۃ بحدیث علی المارحیث أنکر علی القائلین بالکراھۃ و بما أخرجہ الترمذی وغیرہ و حسنہ عن ابن عمر رضی اللہ تعالی عنہما کنا ناکل فی عھد رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ و صحبہ وسلم و نحن قیام قال و رجح الطحطاوی ألی أنہ لا بأس بہ و أن النھی لخوف الضرر لا غیر کما روی عن الشعبی قال انما کرہ الشرب قائما لأنہ یوذی قال فی الحلیۃ فالکراھۃ علی ما صوبہ النووی شرعیۃ یثاب علیٰ ترکھا وعلیٰ ھذا ارشادیۃ لا یثاب علی ترکھا ثم استشکل ما مر من استثناء الموضوعین أی الشرب من ماء زمزم و من فضل الوضوء و کراھۃ ما عدا ھمابانہ لا یمشی علی قول من ھذہ الاقوال نعم علی ما جنح الیہ الطحاوی یستفاد الجواز مطلقا ان أمن الضرر أما الندب فلا الا أن یقال یفید الندب فی فضل الوضوء ما اخرجہ الترمذی فی حدیث علی ماھو انہ قام بعد ما غسل قدمیۃ فاخذ فضل طھورہ فشربہ و ھو قائما قل

احببت أن اريكم كيف كان طهور رسول الله ﷺ و فيه حديث أن فيه شفاء من سبعين داء ادناها البهر لكن قال الحافظ أنه واه اه، ملخصا والبهر لاكن قال الحفاظ انه واه اه، ملخصاً، والبهر بالضم فسره في الخلاصة بتتابع النفس و في القاموس أنه انقطاع النفس من الاعياء والحاصل أن انتفاء الكراهة في الشرب قائماً في هذين الموضوعين محل كلام فضلا عن استحباب القيام فيهما و لعل الا وجه عدم الكراهة ان لم نقل بالا ستحباب لان ماء زمزم شفاء و كذا فضل الوضوء وفي شرح هداية ابن العماد لسيدي عبدالغني النابلسي رحمة الله و مما جربة أني اذا أصابني مرض أقصد الاستشفاء بشرب فضل الوضوء فيحصل لي الشفاء و هذا ادأبي اعتماد على قول الصادق ﷺ في هذا الطب النبوي الصحيح و تمام تحقيق هذا المقام والسلام رد المحتار/ جلد۱/ صفحه ۹۵/ ولی صفحة ۹٦/

نو له مذکوره عباراتو ښخه دا ثابتة سوه چې د اوداسه زیاتی اوبه چې پاته سی په ولاړی ئی چیښل جائز دی او د غسی او به هم په ولاړی سره چښل جائز دی او دارقم د زمزم اوبه هم په ولاړی سره چیښل مستحب دی یعنی ښه او افضله کار دی او ښوک ئی منع نسی کولای نو دا هغه علماء اعتراض کوی چی په کتاب کی نوی لیدلی او نه ئی کتاب کتلی وی بیا هم دی اعتراض کوی .نو اوس دادی ثابته سوه چی دا اوداسه ښخه پاته سوی اوبه په ولاړی سره چیښل مستحب دی او دارقم د زمزم اوبه په ولاړی سره چیښل دا هم مستحب دی نو اوس که چا په ولاړی سره داوداسه پاته سوی اوبه و چیښلی نو ښوک ئی نسی

منع کولای او که بیا چا په ناستی سره چیښل هم څوک امر نسی ورته کولای چی ولاړ سره په ولاړی ئی وچیښه او دا یو امر نسی ورته کولای چی ولاړ سره په ولاړی ئی وچیښه او دا یو امر طبی دی امری شرعی نه دی داغه او به څخه ما سوا هم علیه السلام او به په ولاړی سره چیښلی دی دا پروا نه لری.

﴿فصل فی سنن الطهارت﴾

﴿سوال﴾ په اوداسه کی اول سنة څه شی دی؟

﴿جواب﴾ و سنن الوضوء غسل اليدين الى الرسغين ثلاثا قبل ادخالهما فی الانا ء لمن استيقظ من نومه/ کتاب الاختيار/ جلد۱/ صفحه۱۲/ غسل اليدين قبل ادخلهما الانا ء اذا استقيظ المتوضئ من نومه/

فتح القدير/ جلد ۱/ صفحه ۱۸/

غسل الدين ثلا ثالی رسغيه فی ابتداء الوضو ء سنة

البحر الرائق/ جلد۱/ صفحه۱۷/ و منها غسل الدين الی رسغين ثلاثا

فتاوی عالمگیری/ جلد ۱/ صفحه ٦/

و البداة بغسل اليدين الطهارتين ثلاثا/ حاشية الطحطاوی علی الدر المختار/ جلد۱/ صفحه٦٨/

و البداة بغسل اليدين الطاهر تين ثلاثا/ تنوير الابصار/ علی الرد المحتار/ جلد ۱/ صفحه۸۱/

نوله مذکوره عباراتو څخه دا ثابة سوه چی د اوداسه په شروع کی اول بسم الله الرحمن الرحيم ویل دی بیا دواړه لاسونه تر کو چینو

بندو پوری پریمینځل دی دری واره دا سنة طریقه ده. چی سرړی د خوب څخه را بیداره سی اول دی دواړه لاسونه تر کوچنیو بندو پوری پریمینځی دری واره.

سوال﴾ د اوداسه شروع باید کومه بسم الله وویل سی

جواب﴾ قال و سمية الله تعالى فى ابتداء﴾ لموا ظبة صلى الله عليه واله و صحبه وسلم عليها كتاب الاختيار / جلد ۱/ صفحه ۱۲/

﴿قوله و تسمية الله تعالى﴾ لفظها المنقول عن السلف و قيل عن النبى صلى الله عليه و اله و صحبه و سلم بسم الله العظيم و الحمد لله على دين ال سلام وقيل افضل بسم الله الرحمٰن الرحيم بعد التعوذ و فى المجتبى يجمع بينهما و فى المحيط لو قال لا اله الا الله و الحمدلله أو أشهد أن لا اله الا الله يصير مقيما للسنة .فتح القدير / جلد ۱/ صفحه /۱۹

و لفظها المنقول عن السلف كما فى النهاية او عن رسول الله صلى الله عليه و اله و صحبه وسلم كما فى البزازية﴾ بسم الله العظيم و الحمد لله على دين الاسلام هو المروي عن رسول الله ﷺ كذا فى معراج الدراية ولو قال فى ابتداء الوضوء لا الٰه الا الله او الحمد لله او اشهد ان لا الٰه الا الله صار مقيماً لسنة التسميه كذا فى القنيه فتاوىٰ الهنديه جلد ۱ ص ٦ .

المصنف من انها سنة مختارا لقدرى و فى الهداية الاصح انها مستحبة قيل و هو ظاهر الرواية .البحر الرائق/ جلد ۱/ صفحه۱۸/

قال الطحاوى والاستاذ العلامة مولانا فخر الدين الما تر غنى

المنقول عن السلف فی تسمیة الوضوء بسم الله العظیم و الحمد لله علی دین الاسلام﴾ و فی الخبازیة هو المروی عن رسول الله صلی الله علیه و اله و صحبه و سلم کذا فی معراج الدرایة .

ولو قال فی ابتداء الوضو لا اله الا الله أو الحمد لله أو أشهد أن لا اله الا الله صار مقیما لسنة التسمیة کذا فی القنیة .فتاوی عالمکیری/ جلد۱/ صفحه۶/ کذا ذکره الطحاوی عن السلف و قیل أن الافضل بسم الله ارحمن الرحیم بعد التعوذ و ذکر الزا هدی أنه یجمع بینهما کذا فی النهر .حاشیة طحطاوی علی الدر المختاور/ جلد۱/ صفحه ۶۷/

قال فی الفتح لفظها المنقول عن السلف و قیل عن النبی صلی الله علیه و اله و صحبه و سلم بسم الله العظیم و الحمد لله علی دین الاسلام و قیل الافضل بسم الله الرحمن الرحیم بعد التعوذ و فی المجتبی یجمع بینهما اه، و فی شر ح الهدایة للعینی امروی عن رسول الله صلی الله علیه و اله وصحبه و سلم باسم الله والحمد لله .رواه الطبرانی فی الصغیر عن ابی هریرة رضی الله تعالی عنه اسناد حسن . ردالمحتار/ جلد/ ۱صفحه۸۱/

نوله مذکوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چی د اوداسه په شروع کی افضل ئی بسم الله الرحمن الرحیم ویل دی .

خو بیا هم هر ذکر د الله تعالیٰ جل جلاله کول قائم مقام د سنة دی چی د اوداسه په شروع کی وسی هغه چی هر ذکر دا الله تعالی جل جلاله وی .

خو ښه به دا وی چی د اوداسه په شروع کی د الله تعالی جل جلاله

ذكر پرى نږدى او بل د هر اندام پريو للو پـه وخت كى بـايد بسم الله الرحمن الرحيم وويل سى او يا داسى بل ذكر بايد وسى .

سوال ﴾

دريم سنة د اوداسه څه شى دى؟

جواب ﴾

والسواک، كتاب الاختيار/ ج/ صفحه ۱۲/

والسواک،فتح القدير/ ج۱/ صفحه ۲۱/

والسواک، البحر الرائق/ ج۱/ صفحه/۲۰

ثـم وقت الا ستاک هو وقت المضمضة كذا فى النهاية و يستاک أعالى الاسنـان و أسا فلها و يستاک عرض أسنانه و بتدى من الجانب الايمن كذا فى الجوهرة النيرة/ فتاوى عالمكيرى/ جلد۱/ صفحه ۷/ والسواک سنة مؤكدة كمـا فى الجوهرية/ حاشية الطحاوى على الدر المختار/ جلد۱/ صفحه۶۹

والسواک سنة الخ . ./والا كثرو ن من السنن و هو الاصح اه، قلت و عليه المتو ن/ رد المحتار/ جلد۱صفحه ۸۴

نو لـه مذكوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چى دريم سنة د اوداسه مسواک و هل دى او مسواک په اولى د لوړى زامى دغا ښو دراسة طرفه شروع كوى او بيا به ددا غه لوړى زامى د چپه طرف څخه شروع كوى او د كښته چپه زامى باندى به ئى ختم كوى او مسواک به د غاښو په بره باندى وهى .او د غاښو پـه وږدو باندى بـه ئى نه وهى د مسواک دو هلو طريقه ده .او مسواک بايد و هر لمانځه ته استعمال سى او د

مسواک باید ډیر احترام وسی او د مسواک د نارینو لپاره سنة دی باید د هر چا سره یو مسواک وی دا سنة طریقه ده .

سوال﴾

څلرم سنة د او داسه څه شی دی؟

جواب﴾

والمضمضة ثلاثا کتاب الاختیار/ ج ۱/ ص۱۲ والمضمضة ثلاثا، فتح القدیر/ ج ۱/ صفحه۲۲/ و غسل فمه/البحر الرائق/ ج ۱/ صفحه ۲۱ والسنة أن یتمضمض ثلاثا،فتاوی عالمکیری/ جلد۱/ صفحه ٦/ رد المحتار جلد ۱ ص:٦۹، و حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار/ جلد ۱/ صفحه٦۹/ رد المحتار/ جلد۱/ صفحه۸۴/

نوله مذکوره عباراتو څخه دا ثابة سوه چی څلرم سنة د او داسه هغه د خولی پریمینځل دی یعنی د ری واره د خولی پریمینځل دا سنة دی په او داسه کی .

سوال﴾ پنځم سنة د او داسه څه شی دی؟

جواب﴾ والا ستنشاق ثلاثا،کتاب الاختیار/ ج ۱/ ص/۱۲/ ثم یستنشق کذلک فتح القدیر ج: ۱ ص: ۲۳ و یستنشق ثلا ثا یأ خذ لکل مرة ماء جدیدا البحر الرائق/ جلد۱/ صفحه۲۱/

ثم یستنشق ثلاثا و یأ خذ لکل واحد منهما ماء جدید فی کل مرة محیط السر خسی فتاوی عالمکیری ج:۱ صفحه ٦

﴿قوله والانف﴾ أی غسل الانف و هو عبارة عن الا ستنشاق،حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار جلد۱/ صفحه۷۰/ ورد

المحتار / جلد ۱/ صفحه ۸۲

نوله مذکوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چی پنځم سنة د او داسه هغه دری واره دپزی پریمینځل دی په اوداسه کی.

سوال﴿

شپږم سنة د او داسه څه شی دی؟

جواب﴿

و مسح جميع الرأس والأذنين بماء واحد، كتاب الاختيار / جلد ۱/ صفحه ۱۲/ و رسائل الاركان صفحه ۱۱/ و فتح القدير / جلد ۱/ صفحه ۲۴/ ومسح كل راسه مرة/ وأذنيه بمائه، البحر الرائق / جلد ۱/ صفحه ۲۶/ و منها مسح كل الرأس مرة كذا في المتون فتاوى عالمكيرى جلد ۱/ صفحه ۷/ و مسح كل رأسه مرة حاشية الطحطاوى على الدر المختار / جلد ۱/ صفحه ۷۲/ ورد المحتار / جلد ۱/ صفحه ۸۹/

نوله مذکوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چی شپږم سنة داو داسه هغه ټوله سر مسح کول دی.:

سوال﴿

د سر مسح باید څنګه وسی آیا داسی وسی چی دوا ړه لاسونه د مخ د طرفه څخه کش سی تر څټه او بیا بیرته دڅټي له خوا څخه راکش سی و مخ ته او که نه راکشیږی؟

جواب﴿

والاظهر أن يضع كفيه وأصابعه على مقدم راسه و يمد هما الى

القفا على وجه يستوعب جميع الرأس ثم يمسح أذنيه بأ صبعيه ولا يكون الماء مستعملا بهذا الخ . . .

البحر الرائق/ جلد۱/ صفحه۳۶/ والاظهر أنه يضع كفيه وأصابعه على مقدم رأسه و يمد هما الى القفا على وجه يستوعب جميع الرأس ثم يمسح أذنيه باصبعيه ولا يكون الماء مستعملا بهذا هكذا فى التبين/ وان داوم على ترک استيعاب الرأس بغير عذر يأثم/ كذا فى القنية/ فتاوى الهندية جلد۱/ ص۷/ والا ظهر فى كيفية المسح أن يضع كفية و أصا بعه على مقدم رأسه و يمد هما الى القفا على وجه يستوعب ولا يكون الماء مستعملا بهذا كذا فى البحر عن الزيلعمى/ حاشية الطحطاوى على الدر المختار/ جلد۱/ صفحه۷۲/ و رسائل الاركان/ ص۱۱/ والاظهر أن يضع كفية وأصابعه على مقدم راسه و يمد هما الى القفاء على وجه يستوعب جميع الرأس ثم يمسح أذنيه بأ صبعيه ولا يكون الماء مستعملا بهذا رد المحتار/ جلد۱/ صفحه۸۹/

نو له مذکوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چې د سر مسح داسې کېږي چې د دواړه ولاسو ورغوي او ګوتې د سر د مخ پر حصه باندې کښېږدي بیا د واړه لاسونه د څټ و خواته راکش کړي بیرته د مخ و خواته راکشول نه غواړي بیا به د واړه غوږ نه مسح کړي او اوبه مستعمل هم نه کرځي.

سوال﴾

د غوږ د مسحې طریقه څنګه ده او څنګه باید وسي؟

جواب ﴿

وفی المجتبی یسمحهما بالسبا بتین دا خلهما و با لا بها مین خارجهما و هو المختار کذا فی المعراج البحر الرائق/ جلد۱/ صفحه۶۲/ و رسائل الارکان/ صفحه۱۱/

و یسمع ظاهر الأ ذنین بباطن الا بهامین و باطن الاذنین بباطن السبا بتین کذا فی السراج الوهاج/ فتاوی الهندیة/ جلد/ ۱ص۸/ عن ابن عباس رضی الله تعالی عنهما انه صلی الله علیه و له و صحبه و سلم مسح أذنیه فادخلهما السبابتین و خالف ابهامیه الی ظاهر أذنیه فمسح ظاهر هما و باطن هما رواه ابن ماجه باسناد صحیح/ فتح القدیر/ جلد۱/ صفحه ۲۴/ و کیفیة أن یمسح بالسبا بتین دا خلهما و بالا بهامین خار جهما و هو المختار کذ فی المعراج حاشیة الطحطاوی و علی الدر المختار/ جلد۱/ صفحه ۷۳/ ﴿قوله و أذنیه﴾ أی باطنهما بباطن السبا بتین و ظاهر هما بباطن الابهامین قهستانی/ رد المحتار/ جلد۱/ صفحه ۸۹/

نو له مذکوره عباراتو څخه دا ثابتة سوه چی د غوږ و مسح دا دوی سبا بتی گوتی داخل د غوږ په مسحه کیږی او په دا دوو بتهو گوتو سره دغوږو شاوي مسحه کیږی دا د غوږ و د مسحی طریقه ده دا رقم به مسحه کوی .

سوال ﴿

د او داسه نیت څنګه دی او څنګه ویل کیږی؟

جواب ﴿

و کیـفـیـتـهـا أن يقول نو يت أن أتو ضا للصلاة تقرباً الى الله تعالى أو نـويـت رفـع الـحدث أو نويت الطهـارة أو نويت اسـتباحة الصلوٰة كذا فى السراج الوهاج.

فتاوى الهـنـدية / جلد ١/ صفحه / ٨/ و هو اذا قصد الوضوء أو رفع الـحـدث أو استبـاحة مـالا يـحـل الا بـه كـان مـنـويـا . فتح القدير / جلد ١/ صفحه ٢٨/ ٧٧

والـجـمـع بيـن نـية القلب و فعل اللسان هذه رتبه وسطى بين من سنن التلفظ بالنية و من كراهة لعدم نقله عن سلف ﴿قوله من سنن﴾ أى من قال بسنية التلفظ كالا مام الشافع.

حاشية الطحطاوى على الدر المختار / جلد ١/ صفحه٧٥/

والـجـمـع بيّن نية القلب وفعل اللسان هذه رتبة وسطى بين من سنن التلفظ بالنية ومن كراهة لعدم نقله عن سلف تنور الابصار ،على هـامـش ردالـمـختار ج: ١ ص:٩٤ .نو له مذكوره عباراتو څخه ثابته سوه چې نیت بـه داسې کوي داوداسه :نيت مى دى چي اودس تازه كړم دپاره ذٰاوداسه چې الله ته نږدې سم په دغه طريقه نيت كول كيږي داوداسه .

سوال﴾

ترتیب په اوداسه کي څه شی دی ؟ آيا فرض دی او که سنت دی؟

جواب﴾

ويـرتـب والـضـوء فيبدأ بـمـا بـدأ الله تـعـالىٰ بذكـره و بـالـميـامن)فـالتـرتـيـب فـى الـوضـوء سـنة عـنـدنا .فتح القدير ج: ١ ص:٣٠ (قوله والتـرتـيـب المنصوص) اى كما ذكر فى النص كذا فى اصله الوافى وهو

سنة مؤكدة عندنا على الصحيح ويكون مسيئا بتركه البحر الرائق ج:١ ص:٢٧ عد القدری النية والترتيب والاستعياب من المستحباً وعدها اصحاب الهداية والمحيط والتحفة والايضاح والوافی من سنن وهو الاصح كذا فی معراج الدراية .فتاویٰ الهندية جلد: ١ ص:٨ (قوله والترتيب)هو سنة المؤكدة على الصحيح فيكون مسيئا بتركه حاشيه الطحطاوی على الدر المختار ،جلد ١/ صفحه ٧٣/ ورسائل الاركان ص١٢/ و قد علم من فعله عليه السلام ﷺ فقلنا بسنية أفاده فی البحر، رد المحتار/ جلد١/ صفحه ٩٠/

ليقع قربة وليخرج عن عهدة الفرض بالاجماع/ كتاب الاختيار/ ج١/ ص١٣/

نو له مذکوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چی ترتیب سنة مؤکده دی او پر پښتو نکی ئی ګنهګار کیږی که ده ترتیب مراعات ونه کړی نو ترتیب زموږ پر مذهب باندی سنت دی او د امام شافعی رحمة الله په نزد فرض دی زموږد احنافو په نزد سنة دی نو صحیح قول زموږ دی.

سوال﴾

اوم سنة د او داسه څه شی دی؟

جواب﴾

و تخليل اللحية كتاب الاختيار/ جلد١/ ص١٣/ ﴿قوله و تخليل اللحية﴾ ذكر فی الايضاح وأما تخليل اللحية فليس بمسنون عند أبی حنيفه و محمد رحمهما الله .و قال أبو يوسف رحمة الله هو مسنون و كيفية أن يخلل بعد التثليث حيث الا سفل الى فوق و هو قول

الراجح عند امام أبو یو سف رحمه الله فتح القدیر/ جلد۱/ صفحه۲۴/
أما تخلیل اللحیة و هو تفریق الشعر من جهة الا سفل الی فوق لغیر المحرم فسنة علی الاصح البحر الرائق/ جلد۱/ صفحه۲۲/ و منهما تخلیل اللحیة ﴾ ذکر قاضیخان فی شر ح الجامع الصغیر تخلیل اللحیة بعد الثلیث سنة فی قول أبی یوسف و به أخذ کذا فی الزاهدی و فی المبسوط و هو الا صح کذا فی معراج الدرایة فتاوی الهندیة/ جلد۱/ صفحه۸/ صحا ح و تخلیل اللحیة تفریق شعر ها من أسفل الی فوق کذا فی البحر . حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار/ جلد۱/ صفحه۷۱/ و رسائل الار کان ص ۱۱/ ثم اعلم أن هذا التخلیل بالید الیمنی کما صر ح به فی الحلیة و هو ظاهر أن التخلیل انما یکون بعد التثلیث لأنه سنة التثلیث اه/ رد المحتاد/ صفحه ۸۷/
نو له مذکوره عباراتو څخه دا ثابة سوه چی د ږیری خلالول سنة دی په او داسه کی دا قول د امام ابو یوسف رحمه الله دی داغه د امام ابو یوسف رحمه الله قول صحیح دی .

سوال﴾

آتم سنة د او داسه څه شی د ی ؟

جواب﴾

و تخلیل الا صا بع/ فتح القدیر/ جلد۱/ صفحه ۶۲/ ﴿قوله و تخلیل الاصابع﴾ صفة فی الرجلین أن یخلل بخنصر یده الیسری خنصر برجله الیمنی و یختم بخنصر رجله الیسری فی القینة کذا

ورد﴾ و الله أعلم.

فتح القدير/ جلد۱/ صفحه ۲٦/

کما فی فتح القدیرؒ و فی الظهیرة و التخلیل انما یکو ن بعد التثلیث لأنه سنة التثلیث لأنه ثم قیل الولی فی أصابع الیدین أن یکون تخلیلها بالتشبیک و صفة فی الرجلین أن یخلل بخنصر رجله الیسری البحر الرائق/ جلد۱/ صفحه۲۲/

و منها تخلیل الاصابع﴾ و هو ادخل بعضها فی بعض بماء متقاطر و هذا سنة مؤکدة اتفا قا کذ فی النهر الفائق/ و رسائل الا رکان/ صفحه۱۱/ فتاوی الهندیة/ جلد۱/ صفحه۷/ تشبیک الا صابع بعضها فی بعض والتخلیل انما هو بعد التثلیث لأنه سنة التثلیث بحر حاشیه الطحطاوی علی الدر المختار/ جلد۱/ صفحه ۷۱/ و رسائل الارکان / صفحه ۱۱/ و تخلیل الاصابع الیدین بالتشبیک والرجلین بخنصر یده الیسری الخ

رد المحتار/ جلد۱/ صفحه ۸۷/

نو له مذکوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چی د ګوتو خلالول په اوداسه کښی سنت دی او طریقه د خلالوئی داسی ده د چپه لاس په خچی ګوتی سره به درسته د ښی خچی ګوتی څخه شروع کوی او د چپه ښې په خچی ګوتی باندی به ئی ختم کړی.

سوال﴾

نهم سنة د اوداسه څه شی دی؟

جواب﴾

و تثليث الغسل كتاب الاختيار / جلد ١ / صفحه ١٣ / ﴿قوله و تكرار الغسل الى الثلاث﴾

قيد به لافادة أنه لا يسن التكرار فى المسح ثم قيل الاول فريضة والثانى سنة و الثالث اكمال و قيل الثانى والثالث سنة و قيل الثانى سنة و الثالث نفل و الظاهر أنه معنى الاول﴾ و قلت الصحيح التثليث سنة فتح القدير / جلد ١ / صفحه ٢٧ /

﴿قوله و تثليث الغسل﴾ اى تكراره ثلاثا سنة لكن الاولىٰ فرض والثنتان سنتان مؤكدتان على الصحيح كذا فى السراج و اختاره فى المبسوط و الأولى أن يقال انهما سنة موكدة الخ .

البحر الرائق / جلد ١ / صفحه ٢٣ / ورسائل الاركان صفحه ١١ / والسنتان مؤكدتان على الصحيح كذا فى الجوهرة النيرة .

فتاوىٰ الهندية / جلد ١ / صفحه ٧ / ﴿و قوله و تثليث الغسل﴾ أى تكراره ثلاثا سنة الاولىٰ فرض والاخيرتان سنتان مؤكدتان على الصحيح كذا فى البحر عن السراج حاشيه الطحطاوى على الدر المختار جلد ١ / صفحه ٧٢ / ﴿ قوله و تثليث الغسل﴾ أى جعله ثلاثا فمجموع الثالثة سنة واحدة قال فى الفتح و هو الحق لكن صحيح فى السراج انما سنتان مؤكدتان رد المحتار / جلد ١ / صفحه ٨٧ /

نو له مذكوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چى اول وار پريمينځل فرض دى د هر اندام او دوهم او دريم وار پريمينځل ئى سنت مؤكده دى يعنى ټينګ سنت دى ځوک بى نه پريږدى .

سوال﴾

په او داسه کی د غاړی مسحه کول سنت دی او که مستحب دی؟څه شی دی؟

جواب﴾

﴿و مسح الرقبة﴾ قیل سنة و قیل مستحب کتاب الاختیار/جلد۱/صفحه ۱۴/ و فی الخلاصة الصحیح انه أدب و هو بمعنی المستحب کما قدمناه و اما مسح الحلقوم فبدعة الخ البحر الرائق/جلد۱/صفحه۲۸/ ﴿والثانی مسح الرقبة﴾ و هو بظهر الیدین و أما الحلقوم فبدعة کذا فی البحر الرائق/فتاویٰ الهندیة/جلد۱/صفحه۸/و مسح الرقبة بظهر یده لا الحلقوم لانه بدعة و من آدابه .حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار جلد۱/ صفحه ۷۴/ و مسح الرقبة بظهر یده لا الحلقوم لأنه بدعة و من آدابه . رد المحتار/جلد۱/صفحه ۹٦/ و مسح الرقبة لا الحلقوم فأن مسحه بدعة کما فی الظهیریة/مجموع الانهر/جلد۱/۲۹/والی صفحة/۳۰/ و رسائل الارکان/ص ۱۲

نو له مذکوره عباراتو ښخه دا ثابته سوه چی د غاړی مسحه کول دا مستحبه ده او د آدابو ښخه د اوداسه ده او دستونی مسحه کول دا بدعت دی وائی چی په دین کښی د خپل ځانه شی ور کډ کړی او هغه شی په دین کی اشاعت هم اثبات نه لری خو ده د خپله ځانه جوړ کړی وی دا بدعت بولی .

سوال﴾

آیا پر لڅو پښو باندی مسح کول په دین محمدی کښی اثبات

لری او کنه لکه شیعه گان چی کوی

جواب ﴾

ثم ان مسح الرجلين لم ينقل من واحد من الصحاب رسول الله صلى الله عليه واله و صحبه و سلم و ان كانت الليالى شديدة البرد و قد روى الطحطاوى عن عبد المالك بن سليمان انه قال قلت لعطاء ابلغك من احد من اصحاب رسول الله صلى الله عليه واله و صحبه و سلم انه مسح على القدمين فقال لا و اما ما يروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أن الوضوء غسلان و مسحان والسنة غسل الرجلين فلم يثبت بسند صحيح بل هو باطل لان عطا كان من كبار اصحاب ابن عباس رضى الله تعالى عنهما و قد نفى بلوغ المسح عن واحد من الصحابة رضوان الله تعالى عليهم اجمعين ولو كان هذا قول ابن عباس رضى الله تعالى عنهما لما خفى عليه.

أنما حكى هذا القول الامام الرازى فى تفسير كبير بلا سند فروى من روى عنه ولا اعتداد برواية الامام الرازى على سبيل الارسال لأنه لم يكن من علماء هذا الشان و ان فرض ثبوة عنه فقوله هذا كقوله فى بيع الصرف بعد لتفاضل و قوله بحل المتعة فقد ظهر لك ان فريضة غسل الرجلين لغير المتخفف تحقق ثابت فى الدين المحمدى بلا شبهة فهذا العلم القطعى علم قطعا ان لفظ ارجلكم فى الاية داخل تحت المغسول بلا شبهة/ رسائل الاركان/ صفحة٢/

ليس فى المسح على الخفين عندى خلاف وانه جائز و ان الرجل ليسأ لنى عن المسح على الخفين فارتاب ان يكون صاحب

هوای وروانة المسح على الخفين كثيرة﴾ و عمر رضى الله عنه و على رضى الله عنه و ابن مسعود و ابن عمر و ابن عباس و سعيد والمغيرة و ابا موسى الاشعرى و عمرو بن العاص وابو ايوب و ابو مامته و سهيل بن سعد و جابر بن عبدالله وابو معبد و بلال و صفوان بن غسال و عبد الله ابن الحارث و سلمان و ثوبان و عبادة بن الصامت و يعلى بن مره و اسامة بن زيد و عمر بن امية الضميرى و ابو هريرة و ام الموء منين عائشة رضوان الله عليهم اجمعين كذا فى الفتح القدير/ورسائل الاركان/صفحه٦/والى صفحة ٧/

نو له مذكوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چې پر لڅو پښو باندی د مسحې د ثبوت دلائل نسته او نه پر لڅو پښو باندی مسحه جواز لری او کوم روايت چې امام فخر الدين الرازی په خپل تفسير کبير کښی را نقل کړی دی د ابن عباس رضى الله عنه په روايت باندی هغه بيله سنده روايت دی او سند ئې ثابت نه دی باطل دی .

او حضرت عطاء رحمه الله عنه دابن عباسؓ د هغه غتهو ملګرو څخه دی او امام عطاء رحمه الله وائی ما دابن عباس رضى الله عنه څخه دا روايت نه دی اوريدلی او نه ابن عباس رضى الله تعالى عنه دا رويات ذکر کړی نو دا روايت سند نه لری دا باطل روايت دی .

و قد جأت السنة بجواز قولا و فعلا حتى قال ابو حنيفة رحمه الله ما قلت بالمسح حتى جاء نى فى مثل ضوء النهار و عنه أخاف الكفر على من لم يرا المسح على الخفين لا ن الاثار التى جاء ت فيه فى حين التواتر الخ ،و قال شيخ الاسلام الدليل على ان منكر المسح ضال

مبتـدع الخ . البحر الرائق/ جلد۱/ صفحه ۱٦٥/ و قال الشعبی والحكم و حماد والامام أبو الحسن الرستغفنی من اصابنا ان أفضل و هو اصح الروايتين عن أحمد اما النفی التهمة عن نفسه لان الروافض والخوارج لا يرونه الخ . البحر الرائق/ جلد۱/ صفحه ۱٦٥ . و فتاوی الهندية/ جلد۱/ صفحه ۳۲/ وحاشية الطحطاوی علی الدر المختار/ جلد ۱/ صفحه ۱۳۷/ ورد المحتار/ جلد۱/ صفحه ۱۹۱/

نو له مذكوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چی پر موزو باندی مسح كول دا په مشهور و احاديثو سره ثابة دی او منكرئی گمراه او مبتدع دی او خوارج او شيعګان ئی نه منی نو كه د موزو مسح نه منل هغه شيعه او خوارج دی دا د بحر الرائق فيصله ده .

فصل فی الغسل

سوال﴾

په غسل كښې څو شيان فرض دي او فرضونه دغسل څو دي ؟

جواب﴾

فرائضه وهی ثلاثة المضمضة والاستنشاق وغسل جميع البدن علیٰ مافی المتون وحد المضمضة والاستنشاق كما مر فی الوضوء من الخلاصة فتاویٰ الهندية جلد ۱ ص:۱۲ فرض الغسل المضمضة والاستنشاق وغسل جميع البدن ،كتاب الاختيار جلد ۱ ص:۱۷

وهو طهارة من الحدث الاكبر وشرط للصلوٰة وهو ركن واحد غسل البدن كله والمضمضة والاستنشاق فی الغسل فرضان عندنا رسائل

غسلها على الاعمىٰ رد المحتار جلد ۱ ص:۱۱۲ وحاشيه الطحطاوي على الدر المختار جلد ۱ ص:۸۷ ورسائل الركان ص:۲۱

نو له مذكوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چي دغسل په وخت كي دستركو دننه حصې ته اوبه رسول نه دي واجب يعني ضروري نه دي .

سوال ﴾

ديو چا غاښ خالي وي يعني دغاښ مابين ئې خالي وي او بيا ډوډۍ پكي بنده وي ياخيري پكښې بندي وي او يا ډاكټرانو ور ډک كړي وي نو اوس آيا دده غسل صحت لري او كنه .

جواب ﴾

بناءً على الصحيح كما لايخفي ولو كان سنه مجوفاً او بين اسنانه طعام او درن رطب يجزيه لان الماء لطيف يصل الىٰ كل موضوع غالباً كذا فى التجنيس ثم قال ذكر الصدر الشهيد حسام الدينؒ فى موضوع آخر اذا كان فى اسنانه كوات يبقى فيها الطعام لايجزيه ما لم يخرجه ويجرى الماء عليها، وفتاوىٰ الفضلى والفقيه ابى الليث خلاف هذا فالاحتياط ان يفعل، وفى معراج الدراية الاصح انه يجزيه، البحر الرائق جلد ۱ ص:۴۶ والىٰ ص:۴۷ وفتح القدير جلد ۱ صفحه ۵۰ .

او دغاښ په ډكيدو كښې هيڅ اختلاف نسته غسل صحيح دی .

ولو كان سنه مجوفا فبقى فيه او بين اسنانه طعام ادرن رطب فى انفه تم غسله على الاصح كذا فى الزاهدى والاحتياط ان يخرج الطعام عن تجويفه ويجرى الماء عليه هكذا فى فتح القدير ،فتاوىٰ الهنديه جلد ۱

ص: ۳ وحاشية الطحطاوي على الدر المختار ج ۱ ص: ۱۱۰ ورد المحتار ج ۱ ص: ۲

د پورته مذکوره عبارتو څخه دا ثابته شوه چې د ښځې سرې غسل صحیح دی ځکه چې د غسل د کولو دپاره ضرورت دی او بل په دې کښې حرج دی او په دین کښې حرج منع دی نو د ښځې سرې غسل صحیح دی څه پروا نه لري.

سوال ﴿

آیا ښځه په غسل کې کوڅۍ خلاصوي او که نه؟

جواب ﴿

ولا يجب على المرأة أن تنقض ضفيرتها إن بلّت في الاغتسال أصل شعرها. البحر الرائق ج ۱ ص: ۵۳؛ ولكن يجب على المرأة إيصال الماء إلى أثناء الشعر إذا كان منقوضاً. بدائع الصنائع ج ۱ ص: ۳۶؛ وفتح القدير ج ۱ ص: ۵۳؛ وليس على المرأة أن تنقض ضفائرها في الغسل إذا بلغ الماء أصول الشعر وليس عليها بلّ ذوائبها هو الصحيح كذا في الهداية. فتاوى الهندية ج ۱ صفحه ۱۳؛ وحاشية الطحطاوي على الدر المختار ج ۱ ص: ۱۰۱؛ ورد المحتار ج ۱ ص: ۱۰۲.

د پورته مذکوره عبارتو څخه دا ثابته شوه چې که چیرې د ښځې د سر ویښتان کوڅۍ وي او په غسل کې ئې ویښتو ته اوبه رسیږي بیا خلاصول ئې لازم نه دي او که بیا چیرې د ښځې د سر ویښتانو ته اوبه نه رسیږي بیا به کوڅۍ خلاصوي او د کوڅیو خلاصول ئې پر لازم دي.

سوال ﴿

دزیر ناف ویښتیانو اندازه دکوم ځای څخه ده او بیا دکوم ځای څخه
وخریل سي . او بیا تر کوم ځایه پوري .
جواب ﴾ والاستحداد حلق العانة سمی استحداد الاستعمال الحدیدة
وهی رمی وهو سنة والمراد بالعانة الشعر فوق الذکر الرجل وحوالیه
الی السرة ،بحر الرائق جلد ۱ صفحة ۴۷ .

جواب ﴾
نو له مذکوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چي دذکر لوړ طرف او شاوخوا
دذکر بیا تر نامه پوري دا خریل سنت دي دغه ئې اندازه ده او باید ددبرې
یا کونې دخولې شا وخوا هم وخریي او یا ئې صفا کړي ولي چي په دې
پوري غول منبلي او صفائی نه کیږي .

سوال ﴾
ښځي سر په کونډرو یا په بل خوشبو شئ سره وهلی وي او ددې دسر
ویښتیان ئې سره منبلولي وي نو اوس آیا پر دې باندي دا لازم دي چي
دویښتیانو بیخو ته به اوبه رسوي او که نه؟
ولو الزقت المرأة رأسها بالطیب بحیث لایصل الماء الیٰ اصول الشعر
وجب علیها ازالته، البحر الرائق جلد ۱ ص: ۵۳ وفتح القدیر جلد ۱
صفحه ۵۲
ولو الزقت المرأة رأسها بالطیب بحیث لایصل الماء الی اصول الشعر
وجب علیها ازالته لیصل الماء الیٰ اصوله کذا فی سراج الوهاج
.فتاویٰ الهندیه جلد ۱ ص:۱۱۳

جواب ﴾

نو له مذکوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چي که چیري ښځې سر په کوندړو او یا په یو بل داسي خوشبی شي سره وهلی وي چي ویښتیان ئې سره مښلولي وي نو پر دې باندي دا لازم دي چي هغه شی به دخپل سر څخه لیري کوي چي او به يې دو ویښتیانو بیخو ته ورسیږي .

سوال﴿

که چیري او به په قیمت سره خرڅیږي یعنی په پیسو سر خرڅیږي نو داوبو پیسي پر ښځې باندي دی او که ددې پر خاوند دي یعني دغسل او داو داسه نو په دوی کي پر کوم یوه باندي دي .

جواب:﴿

وثمن ماء غسل المرأة ووضوئها علی الزوج وان کانت غنیة کذا فی فتح القدیر فصار کماء الشرب لان هذا مما لابد منه وظاهره انه لافرق بین غسل الجنابة وغیره من الواجب وذکر فی السراج الوهاج ،البحر الرائق جلد ۱ صفحة ۵۳ .

نو له مذکوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چي چي دښځې دغسل او به ددې پر خاوند باندي دي او داو داسه او به ئې هم ددې پر خاوند باندي دي که څه هم دا غنی وي .اوس نو که غسل دجنابت وي او که دحیض او دنفاس وي خو داوبو قیمت ئې ددې پر خاوند باندي دی .

سوال﴿

دجنابت په حال کښی سر خریل دنوکانو پرې کول څنګه دي آیا جائز دي او که نه ؟

جواب﴿

حلق الشعر فی حالة الجنابة مکروه وکذا قصر الاظافیر کذا فی الغرائب ،فتاویٰ الهندیة جلد ۵ ص:۳۵۸
الباب التاسع عشر فی الختان والخصاء وقلم الاظفار وقصر الشارب وحلق الرأس وحلق المرأة شعرها ووصلها شعر غیرها .
نو له مذکوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چي دجنابت په حالت کښي نوکان پرې کول مکروه دی او داډول دسر خریل دجنابت په حالت کښي هم مکروه دي نو باید چي غسل وسي بیا نوکان یا سر وخریل سي .
سوال﴿
یو کس شطانی خوب ولیدی نو په خوب کي معذوره سو او بیا رابیداره سو خپل ذکر ئې ټینګ ونیوی چي شهوت ئې آرام سو بیا ئې مني راووتله نو آیا اوس غسل پر واجب سو او که نه .
جواب﴿
من احتلم فامسک ذکره حتیٰ سکنت شهوته ثم خرج المنی یجب الغسل عندهما .البحر الرائق ،جلد ۱ ص:۵۵ او احتلم فلما انفصل اخذ الحلیلة حتیٰ سکنت فارسل فخرج بلا شهوت یجب عندهما ،فتح القدیر جلد ۱ ص:۵۴ وفتاویٰ الهندیه جلد ۱ ص:۱۴ ورد المحتار جلد:۱ ص:۱۱۸ومجموع الانهر جلد ۱ صفحه
:۳۸وحاشیة الطحطاوی ج:۱ ص:۹۱
نو له مذکوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چي کوم څوک چي شیطانی خوبووینی او بیا رابیداره سي او خپل ذکر ټینګ ونیسي چي شهوت ئې آرام سي او بیا مني څیني راووځي نو پردې سړی باندي

غسل واجب دی .

سوال﴾

یوه سړي ویوې ښځي ته په شهوت وکتل نو مني په خوند سره دخپل ځایه جلا سوه بیا دا سړی خپل ذکر ټینګ ونیوی چي شهوت ئې آرام سو بیا ئې مني ایله کړه او ووتل آیا اوس پر دغه سړي باندي غسل واجب دی او که نه؟

جواب﴾

اذا انظر الیٰ امرأة بشهوة فزال المنی عن مکانه بشهوة فامسک ذکره حتیٰ انکسرت شهوته ثم سال بعد ذلک یجب الغسل عندهما ،البحر الرائق ج:۱ ص:۵۵ والعنایة علی هامش فتح القدیر جلد ۱ ص: ۵۴ مجموع الانهر جلد ۱ ص:۳۸ وفتاویٰ الهندیة الفصل الثالث فی المعانی الموجوبة للغسل وهی ثلاثة جلد:۱ ص:۱۴

او نظر بشهوة فامسک ذکره حتیٰ سکنت شهوة ثم ارسله فازل وجب عند هما لاعند ابی یوسفؒ قول راجح قولهما رد المحتار ج:۱ ص: ۱۱۸

نو له مذکوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چي کوم سړی یا ویوې ښځي یا وهلک ته په خوند سره وګوري او مني ئې په خوند سره دخپل ځایه راجلا سي او بیا دی خپل ذکر ټینګ ونیسي چي شهوة ئې آرام سو بیا ئې مني ایله کړه نو پر دې سړي باندي غسل واجب دی چي خپل غسل به کوي .

سوال﴾

یوه سړي دخپل منکوحې ښځي سره جماع وکړه او بیا ئې غسل

وکړي تر مخ دبولو چې بولي ئې لا نه وې کړي غسل ئې وکړی او تر
مخه تر خوب او تر مخه تر تګ چې څو کامه ئې لا نه وه اخیست
وروسته بیا ئې منی څیني راووتل آیا اوس پر دغه سړي غسل واجب
دی او که نه؟

جواب﴾

وفیمن امنی ثم اغتسل قبل ان یبول او ینام او یمشی فخرج المنی یجب الغسل ثانیاً عندهما لاعنده وقوله راجح قولهما مجموع الانهر جلد ۱ ص: ۳۸ وفتح القدیر ج:۱ ص:۵۴ ان المجامع اذا اغتسل قبل ان یبول او ینام ثم سال بعد بقیة المنی من غیر شهوة یعید الاغتسال عند هما خلافاً له .البحر الرائق ج:۱ ص:۵۵ وفتاویٰ الهندیة ج:۱ ص:۱۴ وحاشیه الطحطاوي علی در لمختار ج:۱ ص: ۹۱ (ویمشي) قال المقدس وفی خاطری انه عین له اربعین خطوة فلینظر اه،ردالمحتار ج:۱ ص:۱۱۸

نو له مذکوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چې کوم سړی دخپلي منکوحي ښځي سره جماع وکی او بیرته تر مخه دبولو درتګ کولو غسل وکړی او بیا هغه پاته منی بې له شهوته څني راووځي نو دوهم واري بیا غسل پر واجب نه دی چې غسل به کوي ددې مسئلې ښه تفصیل دپاره فتاویٰ هادیه ته دی مراجعه وکړ ل سي .

سوال﴾

یو سړی دخپلي منکوحې ښځي سره جماع وکړي بیا ئې غسل وکړی بیا ئې بولي وکړې بیا منی څني راووته آیا اوس پر دغه سړي

باندي غسل سته او که نه؟

جواب﴾

فلو خرج بقية المنى بعد البول او النوم اوالمشى يقطع مادة الشهوة اهـ،وفى فتح القدير وكذا الا يعيد الصلاة التى صلاها بعد الغسل الاول قبل خروج ما تأخر من المنى اتفاقاً،البحر الرائق ج:۱ ص:۵۵ وكذا فى المجموع الانهرص:۳۹ وفتح القدير ج:۱ ص:۵۴ وفى فتاویٰ الهنديه جلد:۱ صفحه ۱۴ وحاشيه الطحطاوي على الدر مختار ج:۱ ص:۹۱

لان النوم والبول والمشي يقطع مادة الزائل عن مكانه بشهوة فيكون الثانى زائل عن مكانه بلا شهوة فلا يجب الغسل اتفاقاً رد المحتار ج:۱ص:۱۱۸ والبدائع الصنائع ج:۱ ص:۱۴۸

نو له مذكوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چي كوم سړی دخپلي منكوحې سره جماع وكړي بيا غسل وكړي او بيا بولي وكړي او بيا يو څه تګ وكړي او بيا مني څني راووزي نو پر دغه سړي باندي اتفاقاً غسل نه دی واجب يعني پر ده باندي غسل نسته .

سوال﴾

يو سړی په شپه كښي معذوره سو بيا رابيداره سو او منی نه پر بدن باندي وه او نه پر جامه باندي وه غسل واجب دی او که نه؟

جواب﴾

ولو تذكر الاحتلام والشهوة ولم ير بللا لايجب اتفاقاً فتح القدير ج:۱ ص:۵۴ ومنحة الخالق على هامش البحر الرائق ج:۱ ص:۵۷

وان رأی احتلاماً ویر بلة فلا غسل وهو مروی ایضاً عن عائشة مرفوعاً اذا استیقظ احدکم من نومه فرأی بللا ولم یرأ نه احتلم اغتسل وان رأی انه احتلم ولم یربللا فلا غسل علیه)اخرجه ابو داؤد فی (سنة) ج: ۱ ص:٦١ ــ١٦٢ فی کتاب الطهارة باب فی الرجل یجد البلل فی منامه ،برقم ٢٣٦ بدائع الصنائع ج:۱ ص:۱۴۹،وفتاویٰ الهندیة ج:۱ ص:۱۵ وحاشیه الطحطاوي علی الدر المختار جصد ۱ صفحه ۹۲ .ورد المحتار ج:۱ ص:۱۱۹

نو له مذکوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چي دوهم وار غسل پر واجب دی چي غل به کوي او دلمانځه راګرځول نه دی پر واجب .

سوال﴾

یو سړی دخوب څخه رابیداره سو چي وې کتل دخپل ذکر په سوری کي لوند والی ئې ولیدی آیا اوس پر داغه سړي باندي غسل واجب دی او که نه؟

جواب﴾

اذا استیقظ فوجد بللا فی احلیله وشک فی انه منی او مذی فعلیه الغسل الا اذا کان ذکره منتشرا قبل النوم فلا یلزمه الغسل الا ان یکون اکبر رأیه انه منی فیلزم الغسل وهذه المسئلة یکثر وقوعها والناس عنها غافلون البحر الرائق جلد:۱ صفحه ۵۸ ، وحاشیة الطحطاوي علی الدر المختار ج: ۱ ص: ۹۳

وان استیقظ فوجد فی احلیله بللا ولم تذکر حلما ان کان ذکره منتشراً قبل النوم فلا غسل علیه وان کان ساکناً فعلیه الغسل،رد

المحتار ج:۱ ص:۱۲۱ و فتاویٰ الهندیة جلد:۱ ص: ۱۵

نو له مذکوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چي کوم سړی له خوبه رابیداره سي او بیا دخپل ذکر په سوري کي لوند والی وویني نو که چیري دخوب دمخه دده ذکر پورته ولاړ ؤ خو غسل نه دی پر واجب او که چیري دخوب تر مخه ولاړ نه وي بیا غسل پر واجب دی چي غسل به کوي او ډېر ددې مسئلې څخه ناخبره دي .

﴿باب أحکام میاه و البیر﴾

دا باب په بیان کي د احکامو د اوبو او د هغو د مسئلو :

سوال :......

که په څاه کي یو څاڅکی د وینو یا د شرابو یا د بولو ورولویږي آیا څاه په مرداریږي او که نه؟

جواب :......

"بوقوع نجاسة فیا (و ان قلّت) النجاسة التی من غیر الأرواث ، و قدر القلی:(کقطرة دم أو قطرة خمر لأن قلیل النجاسة ینجِس قلیل الماء وان لم یظهر أثره فیه الخ"(مراقی الفلاح علی صدر حاشیة الطحطاوی / ج: ۱ / ص: ٦٦ ، فصل فی مسائل الآبار ـ و مثله فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح / ج: ۱ / ص: ٦٦ ، فصل فی مسائل الآبار ـ و مثله فی مجموع الأنهر / ج: ۱ / ص: ۵۲ ، فصل ...... نتزح البئر ـ و مثله فی الهدِیة العلائیة / ص: ۱۳ ، احکام الماء إذا وقع فیه حیوان ، بیروت طبع)

(قوله أو قطرة بول) من حيوان لو مأكولا على المعتمد و سيأتي متناً و شرحاً الخ۔(حاشية الطحطاوى على الدر المختار / ج: ١ / ص: ١١٦ ، فصل فى البئر إذا وقعت النجاسة ۔ و مثله فى الدر المختار على هامش حاشية الطحطاوى / ج: ١ / ص: ١١٦ ، فصل فى البئر ۔)

و إذا وقعت فى البئر قطرة خمرا وبول يتنجس۔ (خلاصة الفتاوى / ج: ١ / ص: ١٠ ، كتاب الطهارات ، جنس آخر فى مسائل البئر ، و مثله فى رد المحتار / ج: ١ / ص: ١٥٥ ، فصل فى البئر)

نو لـه مذكوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چي په څاه كي كه يو څاڅكى د بولو يا دوينو يا د شرابو ور ولوېږي نو څاه په مردارېږي نو د څاه اوبه به ټيني را كاږي نو څاه بيا پاكيږي .

سوال :......

كه په څاه كي چر كه يا پشي مړه سوه ، او پړسېدلې هم نه وي نو په څو سو لاغې د څاه څخه را كاږي؟

جواب :......

”وان مات فيها اى البئر دجاجة أو هرة أو نحوهما فى الجثة و لم تنتفخ لزم نزح أربيعن دلواً بعد اخراج الواقع منها۔ و روى التقدير بالأربعين على أبى سعيد الخدرى فى الدجاجة“(اخرجه البيهقى فى سننه / ج: ١ / ص: ٢٦٨ و ذكره الزيعلى فى نصب الراية / ج: ١ / ص: ١٢٩)

و ما قاربها يعطى حكمها ، و تستحب الزيادة إلى خمسين أو ستين لما روى عن عطاء والشعيب۔ (اخرجه ابن ابى شيبة فى مصنفه / ج: ١ / ص: ١٤٩ حاشية الطحطاوى / ج: ١ / ص: ٦٧ ، ٦٨ ، فصل فى مسائل الآبار ۔ و

مثله في حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح / ج: ١ / ص: ٦٧، ٦٨، فصل في مسائل الآبار۔ و مثله في كتاب الاختيار، على صدر لتعليل المختار / ج: ١ / ص: ٢٤، فصل أحكام مياه الآبار۔ و مثله في التعليل المختار شرح كتاب الاختيار / ج: ١ / ص: ٢٤، فصل أحكام مياه الآبار، و مثله في خلاصة الفتاوى / ج: ١ / ص: ١٠، جنس آخر في مسائل البئر۔ و مثله في البحر الرائق / ج: ١ / ص: ١١٦، كتاب الطهارة)

نو له مذکوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چي چرګه یا پیشي یا په مثل د دوی چي په څاه کي مړه سي نو یواري دي دوی ځیني راو کاږي بیا دي څلوېښت سولاغي ځیني راو کاږي نو به څاه پاکه سي .

سوال :......

که په څاه کي موږک مړ سوی وي، نه پړسېدلی وي او نه شوړېدلی وي نو به څو سولاغي د څاه څخه راکاږي؟

جواب :......

"(قوله ففيه ما في الفارة" نقله في البحر عن السراج اى فالواجب فيه نزح عشرين دلوا ما لم ينتفخ او يتفسخ۔ (رد المحتار / ج: ١ / ص: ١٥٥، فصل في البئر۔ و مثله في حاشية الطحطاوي على الدر المختار / ج: ١ / ص: ١١٦، فصل في البئر۔ مراقي الفلاح / ج: ١ / ص: ١١٦، فصل في البئر)

نو له مذکوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چي په څاه کي که چیري موږک مړ سو نو یواري دي موږک ځیني راو کاږي بیا دي شل سولاغي او به ځیني راو کاږي، نو به پاکه سي .

سوال :......

که دشهید څخهویني په څاه یا په نورو اوبو کي ولویږي آیا څاه یا نوري اوبه مرداریږي او کنه، اوبل د که شهید په خپله په اوبو کي ولوېږي اوبه مرداریږي او که نه؟

جواب :......

"(و قوله النظيف) أى من نجاسة و دم سائل كما فى الحلية وسيأتى فى النجاسات أنه يعفى عن دم الشهيد ما دام عليه ومفاده انه لو كان عليه دم لا ينجس الماء ولذا قال فى الخانية ولو وقع الشهيد فى الماء القليل لا يفسده إلا إذا سال منه الدم اهـ لكن الظاهر أن معناه انه لو خرج منه دم سائل ينجس الماء احترزا عما إذا كان ما خرج منه ليس فيه قوة السيلان و ليس معناه انه سال منه الدم فى الماء تأمل نعم ينبغي تقييد التنجيس بما عليه مما فيه قوة السيلان بما إذا تحلل فى الماء أما لو لم ينفصل عنه فلا ينجس تأمل"(رد المحتار / ج: ١ / ص: ١٥٥ ، فصل فى البئر - ومثله في الدر المختار على هامش المحتار / ج: ١ / ص: ١٥٥ ، فصل فى البئر)

(قوله النظيف) أى من دمه لأنه وان كان طاهرا إلا أنه فى حقه خاصة۔ (حاشية الطحطاوى على الدر المختار / ج: ١ / ص: ١١٦ ، فصل فى البئر)

نو له مذکوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چي د شهید ویني د ده خپل په حق کي صفا دي، نه د نورو شیانو په حق کي، که چیري شهید په اوبو کي ولوېدی او ددې شهید څخه ویني هم بهېدلې نو اوبه مرداري دي، او که د ده څخه ویني نه بهېدلې نو اوبه نه په مرداریږي .

سوال :......

که حیوان په څاه کي پړسېدلی وو او شوړېدلی هم وو نو اوس به حکم د

دوه سوه (۲۰۰) سولاغو په هر وخت کي وري په هر ښار کي دغه حکم دی او که نه؟

جواب:......

" (و قدر محمد رحمه الله الواجب بمائتين دلو) هو الأيسر و جزم به في الكنز والملتقى، و في الخلاصة و عليه الفتوى و هو المختار كما في الاختيار و رجحه في النهر وتبعه الحموی و يستحب زيادة مائة لزيادة النزاهة الخ۔

قال الحلبی رحمه الله: فعلى هذا لا ينبغي أن يفتى بالمائتين مطلقاً بل ينظر إلى غالب آبار البلد، لكن في النهر أن التقدير بمائتين مخرج على الغالب فليكن هو المعتبر لانضباطه تطميناً و قطعا للوسوسة كما اعتبروا في ذلك العشر في العشر" (حاشية الطحطاوی علی مراقی الفلاح / ج: ۱ / ص: ۶۷، فصل فی مسائل الآبار۔ ومثله فی مراقی الفلاح علی صدر حاشية الطحطاوی / ج: ۱ / ص: ۶۷، فصل فی الآبار۔ و مثله فی کتاب الاختيار / ج: ۱ / ص: ۲۵ ۔ و مثله فی التعليل الاختيار / ج: ۱ / ص: ۲۵، فصل احکام مياه الآبار)

ويفتى بنزح مأتی دلو إلى ثلاثمائة، و اعتمد صاحب التنور الخ (مجموع الأنهر / ج: ۱ / ص: ۵۴، ۵۵، فصل تنزح البئر)

و إذا وجب نزح جميع الماء و لم يمكن فراها لكونها معينا ينزح مائتا دلو كذا في التبين وهذا أيسر كذا في الاختيار شرح المختار، والاصح أن يؤخذ بقول رجلين لهم بصارة في أمر الماء فای مقدار قالا انه في البئر ينزح ذلك القدر و هو أشبه بالفقه۔ كذا في الكافي و شرح المبسوط للإمام السرخسی والتبيين ۔(الفتاوی الهندية / ج: ۱ / ص: ۱۹، الثالث ماء الآبار۔ و مثله في

رد المحتار / ج: ۱ / ص: ۱۵۷ ، ۱۵۸ ، فصل فی البئر ۔ ومثله فی الدر المختار علی هامش رد المحتار / ج: ۱ / ص: ۱٦۵۷ ، فصل فی البئر)

نو له مذكوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چي پر دغه دوسه سوه (۲۰۰) سولاغو باندي به په هر ښار كي بس والی نه وي بلكي تر دغه دوه سوه سولاغو به زياتي او به څيني را كاږي نو اصح روايت دا د چي دوه داسي وي چي په اوبو كي مهارت لري يعني آب شناس وي نو دوی چي كومه فيصله وكړه بس هغه فيصله د فقه ده په هغه دي عمل وكړي .

سوال :......

د څاه چي كومي اوبه راوكاږي كه سولاغه د څاه له دېوالونو سره لګيږي نو د څاه دېوالونه پرېولل غواړي او كه نه؟

جواب :......

”(قوله يطهر الكل) أی من الدلو والرشاء والبكرة و يد المستقی تبعا لأن نجاسة هذه الاشياء بنجاسة البئر فتطهر بطهارتها للحرج ، كدن الخمر تبعا إذا صار خلا ، و كيد المستنجی تطهر بطهارة المحل الخ“(رد المحتار / ج: ۱ / ص: ۱۵٦ ، فصل في البئر ۔ ومثله فی الدر المختار علی هامش رد المحتار / ج: ۱ / ص: ۱۵٦ ۔ ومثله فی الفتاوی الهندية / ج: ۱ / ص: ۲۰ ، الثالث ماء الآبار)

و لهذا قيل مسائل الآبار مبنية علی اتباع الآثار حتی إذا خرج الواجب منها حكم بطهارة جميع ما فيها ، و دلوها يد النازح ۔(مجموع الأنهر / ج: ۱ ص۵۳ ، فصل تنزح البئر)

(و لو كان ذلك) المنزوح طهارةً للبئر والدّلو والرشاء والبكرة و يد

المُستقِي، وعن ابى يوسفؒ والحسنؒ: لانـنجانسة هذه الاشياء كانت بنجاستة الماء فتكون طهارتها بطهارته نفيا للحرج، كطهارة دنٌ الخمر تبخلُّلِها و طهارة عروة الإبرق بطهارة اليد إذا أخذها كلّما غسل يده ـ(مراقى الفلاح على صدر حاشية الطحطاوى / ج: ١ / ص: ٦٨، فصل احكام مياه الآبار ـ ومثله في حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح / ج: ١ / ص: ٦٨، فصل احكام مياه الآبار)

وحكم بطهارة البئر طهر الدلو والرشاء والبكرة ونواحيها ويد المستقى، مرويٌّ ذلك عن ابى يوسف رحمه الله ـ (لتعليل المختار، على هامش كتاب الاختيار / ج: ١ / ص: ٢٥، فصل احكام مياه الآبار)

فانه لا يجب غسل الدلو والحبل فطهارتهما بطهارة البئر الخ ـ(خلاصة الفتاوى / ج: ١ / ص: ١١)

(قوله يطهر الكل) من الدلو والرشاء والبكرة و نواحي البئر و يد المستقى تبعاً لأن نجاسة هذه الاشياء بنجاسة البئر فتطهر بطهارتها للحرج كن الخمر يطهر تبعا إذا صار خلا وكيدا المستنجى تطهر بطهارة المحل ـ(حاشية الطحطاوى على الدر المختار / ج: ١ / ص: ١١٧، فصل في البئر)

نو له مذكوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چي د راكښونكي لاسونه او سولاغه او رسۍ او د څاه دېوالونه ټول په آخري سولاغه سره پاك سوه، پرېولل نه غواړي .

سوال:......

كه څاه ته څلور مړ كان وروله ولو بدل څه حكم يې دى؟ كه پنځه موږ كان ور ولوېدل بيا يې څه حكم دى؟ او كه لس داني پوره ور ولوېدل نو بيا يې څه

حکم دی؟
جواب :......
" وعن محمد رحمه الله : فی الفأرتین عشرون و فی الثلاث أربعون ، و عن ابی یوسف رحمه الله فی الأرة عشرون إلی أربع ، و فی الخمس أربعون ، و إلی تسعٍ و فی العشر جمیع الماء "(لتعلیل المختار علی هامش کتاب الاختیار / ج: ۱ / ص: ۲٤ ، فصل احکام میاه الآبار)
و روی عن ابی یوسف رحمه الله : أن الأربع من الفئران کفأرةٍ واحدة والخمس کالدجاجة إلی التسع و العشر کالشاة۔
و قال محمد رحمه الله : الثلاث إلی الخمس کالهرة والست کالکلب و هو ظاهر الروایة الخ۔ (مراقی الفلاح علی صدر حاشیة الطحطاوی / ج: ۱ / ص: ٦٨ ، فصل فی مسائل الآبار ۔ و مثله فی البحر الرائق / ج: ۱ / ص: ۱۱۹ ۔ کتاب الطهارة ۔ و مثله فی منحة الخالق علی هامش البحر الرائق / ج: ۱ / ص: ۱۱۹ ۔ و مثله فی خلاصة الفتاوی / ج: ۱ / ص: ۱۰ ، جنس اخر فی مسائل البئر ۔ و مثله فی مجموع الأنهر / ج: ۱ / ص: ٥٤ ، فصل فی تنزح البئر ۔ و مثله فی رد المحتار / ج: ۱ / ص: ۱٦٠ ، فصل فی البئر)
نو له مذکوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چي د پنځو څخه بیا تر (۹) پوري په حکم کي د پشي دي، له لسو موږکانو بیا په حکم کي د پسه دي دا د رد المحتار د عبارت ترجمه ده او قول د إمام ابو یوسف رحمه الله دی .
او إمام محمد رحمه الله بیا فرمایي چي د درو (۳) څخه بیا تر پنځو (٥) پوري په حکم کي د پشي دي او له شپږو بیا په حکم کي د سپي دي

او دغه د إمام محمد رحمه الله قول ظاهره روايت هم دی يعني دغه معتمد قول دی .

سوال :......

آيا د چوغكي او كوترې په مرداري سره څاه مرداريږي او كه نه؟

جواب :......

" و لا يجنس بخرء عصفورٍ ونحوها مما يؤكل من الطيور غير الدجاج و الإوز والحكم بطهارته استحسان لأن النبي ﷺ شكر الحمامة و قال : انها أوكرت على باب الغار حتى سلمت فجازاها الله تعالى المسجد مأواها"(اخرجه الطبراني في المعجم الكبير / ج: ۲۰ / ص: ٤٤٣ ـ والاصبهاني في دلائل النبوة / ج: ۱ / ص: ٧٦)

فهو دليل على طهارة ما يكون منها و مسح ابن مسعودؓ خرء الحمامة عنه بأصبعه و الاختيار في كثير من كتب المذهب طهارته عندنا واختلف التصحيح في طهارة خرء ما لا يؤكل من الطيور و نجاسته مخففة ، و لا ينجس الماء و لا المائعات على الأصح ـ(مراقي الفلاح على صدر حاشية الطحطاوي / ج: ۱ / ص: ٦٩ ، ۷۰ ، فصل في مسائل الآبار ـ و مثله في حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح شرح نور الايضاح / ج: ۱ / ص: ٦٩ ، فصل في مسائل الآبار)

و خرء الحمام والعصفور لا يفسدها لأنه ليس بنجس على ماسيأتي ان شاء الله تعالى ـ(لتعليل المختار على هامش كتاب الاختيار / ج: ۱ / ص: ٢٤ فصل مياه الآبار)

و لا بخرء حمام و عصفور فانه : أي الخرء (طاهر) اجماعًا ، و كذا خرء ما لا

یؤکل من الطیور فی الاصح ۔ (مجموع الأنهر / ج: ۱ / ص: ۵۳ ، فصل تنزح البئر ۔ و مثله فی فتاوی بزازیة علی هامش فتاوی الهندیة / ج: ۱ / ص: ۱۹ ، فصل فی الآبار ۔ و مثله فی البحر الرئاق / ج: ۱ / ص: ۱۱۳ ، کتاب الطهارات ۔ و مثله فی منحة الخالق علی هامش البحر الرائق / ج: ۱ / ص: ۱۱۳ ۔ و مثله فی الدر المختار علی هامش رد المحتار / ج: ۱ / ص: ۱۶۲ ، فصل فی البئر ۔ و مثله فی رد المحتار / ج: ۱ / ص: ۱۶۲)

نو له مذکوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چي د کوترې او د کوچنۍ چوغوکو په مرداري سره څاه نه مرداریږي، بغیر د چرګانو او بطو او د ایلیو په مرداري سره څاه مرداریږي، او د هغو مرغانو چي غوښې یې نه خوړلي کیږي د هغو په مرداري سره هم او به نه مرداریږي ۔

سوال :......

آیا په یوه پچه یا دوو پچو یا په درو پچو سره څاه مرداریږي او کنه ؟ آیا د اوښ او پسو د پچو فرق سره سته او که نه؟

جواب :......

"(قوله و بعرتی ابل و غنم) أی لا نزح بهما و هذا استحسان قال فی الفیض فلا ینجس الا إذا کان کثیرا سواء کان رطباً او یابسًا صحیحًا او منکسرا و لا فرق بین أن یکون للبئر حاجز کالمدن او لا کالفلوات هو الصحیح اهـ "(رد المحتار / ج: ۱ / ص: ۱۶۲ ، فصل فی البئر ۔ و مثله فی حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار / ج: ۱ / ص: ۱۲۰ ، فصل فی البئر)

(قوله لا ببعرتی ابل و غنم) أی لا ینزح ماء البئر بوقوع بعرتی ابل و غنم فیها و هذا استحسان و القیاس ان یتنجس الماء مطلقا لوقوع النجاسة فی

الـمـاء الـقـلـيـل كـالانـاء و ذكـر للاستحسان طريقتان الاولى و اختارها صاحب الهداية مقتصرا عليها ان آبار الفلوات ليس لها رؤس حاجزة والمواشي تبعر حـولهـا و يلقيها الريح فيها فجعل القليل عفوا للضرورة و لا ضرورةً في الكثير و لا فرق عـلـى هـذا بيـن الـرطب واليابس والصحيح والمنكسر والروث والبعر والـخثـىٰ لأن الـضـرورة تشـمـل الـكـل و قـد صرح في غاية البيان بانه ظاهر الرواية۔ (البحر الرائق / ج: ۱ / ص: ۱۱۲ ، كتاب الطهارت)

و بعـر الابـل والـغـنـم ان وقع في البئر لا يفسد ما لم يكثر هكذا في فتاوى قاضيخان ، وعن ابي حنيفة رحمه الله ان الكثير ما استكثر الناظر والقليل ما استقلـه و عـلـيـه الاعتـمـاد هكذا في التبيين ، والعبر الكثير ما لا يخلو دلو منه والـقـلـيـل بـخـلافـه و هـو الصحيح كذا في شرح المبسوط للإمام السرخسي و الـنهاية ، فـي الـجـامـع الـصـغـيـر الـصـحـيـح أنه لا فرق بين الصحيح والمكسر والـرطـب واليـابـس كذا فـي الـخـلاصة ، و لا فرق بين الروث والخثى والبعر هكذا في الهداية ۔(فتاوى الهندية / ج: ۱ / ص: ۱۹ ، الثالث ماء الآبار)

نـو لـه مـذكـوره عـبـاراتـو څـخـه دا ثابتـه سوه چي پچي د پسـه او د اوښ فـرق نـه سره لري، چي د كتونكي په نظر بيخي ډېري نه وي نو څاه نه په مـرداريږي او ډېري هـغـه دي چـي كتـونكى ورته وكوري نو ډېري وي او سـولاغـه د پـچـو څـخـه خالي هم نه وي لږ بيا هغه دي چي كتـونكى ورتـه وكوري د ده په نظر لږ وي نو دغـه معتـمـد قـول هم دى .

سوال:......

په دغـه احكامو كي د صحرا او د ښارو د څاهانو فرق سره ستـه او كه نه؟

جواب:......

”و لا فرق بين آبار المصر والفلوات كذا في التبيين ، و هو الصحيح لأن الضرورة قد تقع في الجملة في المصر ايضا كما في الحمامات والرباطات كذا في محيط السرخسي رحمه الله“(الفتاوى الهندية / ج: ١ / ص: ١٩ ، الثالث ماء الآبار)

و الرطب واليابس والصحيح المكسر سواء لعموم البلوى و آبار الامصار كذلك ، وقيل يعتبر ما ذكرنا من الضرورة ۔(لتعليل المختار على هامش كتاب الاختيار / ج: ١ / ص: ٢٤ ، فصل احكام مياه الآبار)

لكن في غاية البيان ذكر انه لا فرق بينهما على هذه الطريقة فقال واختلف المشايخ في البئر إذا كانت في المصر والصحيح عدم الفرق لشمول الضرورة في الجملة اهـ فاعتبر الضرورة في الجملة و كذا في التبيين ۔(البحر الرائق / ج: ١ / ص: ١١٢ ، كتاب الطهارات)

و لا فرق بين آبار الأمصار والفلوات في الصحيح و لا فرق بين الرطب واليابس ، والصحيح والمنرس في ظاهر الرواية لشمول الضرورة فلا تنجس الا أن يكون كثيرا و هو : ما يستكثر الناظر ، والقليل ما يستقلُّه و عليه الاعتماد ، أو أن لا يخلو دلو عن بعرة و نحوها كما صححه في المبسوط ۔(مراقي الفلاح على صدر حاشية الطحطاوي / ج: ١ / ص: ٦٩ ، فصل في مسائل الآبار)

(قوله و بعرتي ابل و غنم) أي لا نزح بهما و هذا استحسان قال في الفيض فلا ينجس الا إذا كان كثيرا سواء كان رطبا او يابساً صحيحاً او منكسرا ولا فرق بين أن يكون للبئر حاجز كالمدن اولا كالفلوات هو الصحيح اهـ ۔ (رد المحتار / ج: ١ / ص: ١٦٢ ، فصل في البئر ۔ وه مثله في حاشية الطحطاوي

على الدر المختار / ج: ۱ / ص: ۱۲۰ ، فصل فى البئر)

نو لـه مذكوره عباراتو څخه دا ثابتـه سوه چي د صحراء او ښار څاهان پـه حكـم كـي سره يو دي څه فرق نـه سره لري ځكـه ضرورت پـه دواړو څاهانو كي دى نو ر ضرورت شمول و دواړو ته كوي، نو په حكم كي يو دي څه فرق نه سره لري .

سوال :......

كـه حيوان د لوشلو پـه وخت كـي پچي و كړي او يوه دانه په شيدو كي ولوېده آيا شيدې په مرداريږي كه نه؟

جواب :......

" قولـه وقت الحلب فلو وقعت فى غير زمان الحلب فهو كوقوعها فى سائر الاوانى فتنجس فى الاصح لأن الضرورة انما هى زمان الحلب لأن من عادتها أن تبعر ذلك الوقت و الاحتراز عنه عسير و لا كذلك غيره اهـ" (رد المحتار / ج: ۱ / ص: ۱٦۲، فصل فى البئر۔ و مثله فى الدر المختار على هامش رد المختار ج۱ / ص: ۱٦۲ ، فصل فى البئر۔ و مثله فى البحر الرائق / ج: ۱ / ص: ۱۱۲ ، كتاب الطهارات)

و لـو بعرت الشاة فى المحلب بعرة او بعرتين قالوا: ترمى البعرة فى ساعته ، و يشرب اللبن لمكان الضرورة۔ (مجموع الأنهر / ج: ۱ / ص: ۵۳ ، فصل تنزح البئر)

نو لـه مذكوره عباراتو څخه دا ثابتـه سوه چي د حيوان د لوشلو په وخت كي كـه چيري پچـه پـه شيدو كـي ولـوېده، نو بيرت دي څنيي وغورځوي، شيدې پاكي دي نه په مرداريږي، او بغير د لوشلو كه چيري

په یو لوښي کي شیدې پرتې وې او پچه ور ولوېده نو بیا شیدې په مرداریږي ځکه هلته یې امکان د ساتلو سته ځیني ساتل کیږي او لوشلو په وخت کي یې ساتل سخت دي ځکه د حیوان دا عادت وي په وخت کي د لوشلو پچې ځیني کیږي نو ځکه دا ضرورت دی.

سوال:......

که باد مردار کړ ځ و ځاه ته ور واچوی آیا ځاه مرداریږي او که نه؟ او ده شی و ټانکی ته ور واچوی آیا ټانکی په مرداریږي او که نه؟

جواب:......

"(قوله و غبار نجس) بالاضافة و عدمها و فی الجیم الفتح و الکسر ما ای لا ینجس "(رد المحتار / ج: ۱ / ص: ۱۶۲)

نو له مذکوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چې نه په مرداریږي.

سوال:......

که په ځاه کي چوغکه ولوېده او د راکښلو امکان هم نه وو نو اوس به څنګه دا ځاه پاکوي؟

جواب:......

زموږ د شیخ مکرم مفتي عبد الرازق صاحب طال الله عمره و حیاته پخپله فتاوی هادیه کي یې داسي طریقه د پاکي ذکر کړې ده یعني که ځاه ته مرغۍ ولوېده نو راختل یې ناممکنه وو یا د ځاه د ژوروالي د وجهي یا په کښي ورکه سوې وي نو حکم یې دا دی چې مردار دی تر څو چې داور ته معلومه سي چې دا څه وخت حلالیږي هغه په دې سره دی چې ختمه کړ ځېدلې ده او یا چا بیا دا ویلي دي چې شپږ میاشتي مده دي

ورکړي بيا نو پاک دی ، دا قول د قيل ده والله اعلم (فتاوی هاديه / ج: ۱/ ص: ۲)

قلت: فلو تعذر ايضا ففي القهستاني عن الجواهر لو وقع عصفور فيها فعجزوا عن اخراجه فما دام فيها فنجسة فتترك مدة يعلم منه استحال و صار حمأة وقيل مدة ستة اشهر اهـ (رد المحتار / ج: ۱ص ۱۵٦ ، فصل فی البئر ـ ومثله في البحر الرائق / ج: ۱ / ص: ۱۱۳ ، كتاب الطهارات)

سوال :......

که په څاه کي ځېلی ولوېده نو آيا څاه په مرداريږي؟

جواب :......

"شعر الميتة و عظمها طاهران إذا لم يكن عليهما دسومة و كذا الحافر والخف"(خير الفتاوى / ج: ۲ / ص: ۹۲ ـ ومثله فی فتاوی هاديه / ج: ۱ / ص: ۲ ، فصل في البئر)

ينزح كل مائها بعد اخراجه لا إذا تعذر كخشبة او خرقة متنجسة فينزح الماء إلى حد لا يملأ نصف الدلو يطهر تبعاً ولو نزح بعضه ثم زاد في غدٍ نزح قدر الباقي في الصحيح ـ(رد المحتار / ج: ۱ / ص: ۱۵٦ ، فصل في البئر)

(بعد اخراجه) راجع إلى الواقع من حيث هو لأن النزح قبله لا يفيد لأنه سبب النجاسة إلا إذا تعذر اخراجه كخشبة أو خرقة نجسة تعذر اخرجها أو تغيبت فينزح القدر الوجب و تطهر الخشبة والخرقة تبعاً لطهارة البئر كما في السراج ـ(حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح / ج: ۱ / ص: ٦٨ ، فصل في مسائل الآبار ـ ومثله في الفتاوى الهندية / ج: ۱ / ص: ۲۰ ـ ومثله في البحر الرائق / ج: ۱ / ص: ۱۰٦ ، كتاب الطهارات ـ

يـعـي كه وبښتـان د مړي يا هډوكي د مړي ځا ه ته وور ولويږي نو پاك دي، خـو پـه دې شـرط چـي غـوړ بـه نـه وي . هـمدارنګه كه نوك يا موزه وروليږي او پر دې موزه باندي يا پر ځپلۍ باندي مرداري نه وي نو د ځاه اوبـه پـاكـي دي . كـه وربـانـدي مرداري نښتې وه نو بيـا بـه ټولي اوبـه راكړاي، ځـكـه چـي ځاه وباندي مرداريږي لكه څنګه چي لرګى يا ټوكر ور ولـويږي مرداري ورباندي وي نو اوبه به ټولي راكاږي . كه بيا چيري ځـاه چيـنـه داره وه نـه وچيـده نو هغه اندازه د واجبو دي ځيني راوكاږي نو ځـاه بيا پاكه ده، او لرګى او ټكر هم تابع دي و طهارت لره يعني و ځاه لره يعني ځاه حكم د پاكي اخلي نو داغـه رنګه لرګى او ټوكر هم حكم د پاكي اخلي .

سوال:......

كـه ديـو ځـاه پـه بـغـل كي بل مردار ځاه پر (۵) مـتره يا پر (۷) متره باندي واقع وي نو آيا ددې پاك ځاه اوبه په مرداريږي او كه نه؟

جواب: ...... "قـولـه الـعبـد الـخ: اختلف مقدار البعد المانع من حول نجاسة البـالـوعة إلـى البير ففى رواية خمسة اذرع و فى رواية سبعة و قال الحلوانى الـمعتبـر الـطـعم او اللون او الريح فان لم يتغير جاز إذا و الا لا و لو كان عشرة ازرع"(رد الـمـحـتـار / ج: ۱ / ص: ۱٦۲ فـصـل فـى البـئر ـ و مثله فى فتاوى هاديه / ج: ۱ / ص: ۳، فصل فى البئر)

بئر الماء إذا كانت بقرب البئر النجسة فهى طاهرة ما لم يتغير طعمه او لونه أو ريحـه كـذا فـى الـظهيرية و لا يـقدر هذا بالذرعان حتى إذا كانت بينهما عشـرة اذرع و كـان يـوجـد فـى الـبئـر أثـر البالوعة فماء البئر نجس و ان كان

بینهما ذراع واحد و لا یوجد أثر البالوعة فماء البئر طاهر كذا فی المحیط و هو الصحیح هكذا فی محیط السرخسی۔ (الفتاوی الهندية / ج: ۱ / ص: ۲۰ ۔ و مثله فی حاشية الطحطاوی على الدر المختار / ج: ۱ ص۱۲۱، فصل فی البئر)

یعني که د یو څاه په اړخ کي (بالوعه) یعني مردار څاه وي اوس نو پاک څاه مرداریږي او کنه ؟ څوک وایي چي په پنځه گزه فاصله ولري بیا مرداریږي او څوک بیا وایي چي په اوه گزه فاصله کي مرداریږي . إمام حلواني رحمه الله بیا وایي چي رنگ یا خوند یا یې بوی واوړي نو مرداریږي .

والحاصل انه یتخلف بحسب رخاوة الأرض وصلابة الأرض و من قدره اعتبر حال أرضه۔(رد المحتار / ج: ۱ / ص: ۱۶۲ ، فصل فی البئر)

نو صحیح قول دإمام حلواني رحمه الله دی، نو هغه د رد المحتار قول هم ورسره موافق دی چي د مځکي در سختوالي او نرم والي پوري تعلق لري، چي پر یوه گزه باندي مردار څاه وي خو دده مردار څاه نه خوند او نه یې رنگ او نه یې بوی په دې پاک څاه کي نه وي نو څاه نه په مرداریږي، څاه پاک دی . او دغه قول ته په محیط کي هم صحیح قول ویل سوي دي، او په فتاوی الهندية کي هم دغه قول را نقل سویدی، چي د مځکي پر سخت والي او نرم والي پوري تعلق لري .

سوال:......

که یو سړي پخپله ځمکه کي مردار څاه کاږی خو څنگ ته یې د همسایه حلال څاه دی، آیا دغه سړی پخپله مځکه کي دا مردار څاه کندلی سي او

که نه؟

جواب :......

"المادة (۱۲): إذا كان لواحد بيئر حلو و اراد جاره ان يبنى فى قريبه كنيفا او سياقا و كان ذلك يفسد ماء البئر فانه يدفع الخ: او يضرر بالماء الحلو ضررا فاحشا و لم يكن دفع ضرره الا بسد فانه يسد"(فتاوى هاديه / ج: ۱ / ص: ۳ بحواله شرح المجلة سليم باز / ص: ٦٦٥)

یعني که د یوه سړي څاه وي خوږ هم وي او بل سړی چي دده همسایه وي دده لپاره دا نسته چي یعني ددې همسایه لره جواز نه لري چي دی یا مردار څاه یا مالګین څاه جوړ کړي چي مالکه پکښي جوړوي یا مرداره واله یې و څنګ ته جوړه کړي ځکه ددې همسایه خوږې اوبه خرابیږي ، نو دا جواز نه ورته لري .

سوال :......

غوښي چي بد بویه سي آیا مرداریږي او که نه؟

جواب :......

"قال فى النهاية : الاستحالة إلى فساد لا توجب نجاسة فان سائر الأطعمة تفسد بطول المكث ولا تنجس اهـ ـ لكن يحرم الأكل فى هذه الحالة للإيذاء لا للنجاسة كاللحم إذا أنتن يحرم أكله و لا يصير نجسا ، بخلاف السمن واللبن ولازيت إذا أنتن لا يحرم ، و كذا الاشربة لا تحرم بالتغيُّر كذا فى البحر ، و يتفرّع على حرمة اكل اللحم إذا أنتن للايذاء لا للنجاسة حرمة أكل الفسيخ المعروف فى الديار المصرية لما ذكر و لم أره صريحاً"(حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح / ج: ۱ / ص: ٦٩ ، فصل فى الآبار)

نو.لـه مـذكـوره عبـاراتـو څخه دا ثابتـه سوه چي غـوښي بدبويه سي نو خـوراک يې حـرام دى مګر مرداري نه دي او حرمت يې هم د ضرر په وجه دى چي خلـکـو تـه بـه ضرر ورسيږي نو ځکه خوراک حرام سو . نور نو دغـه مـذكـوره عبـاراتو تـه مراجعه وکړئ او ښه يې په غور سره وګورئ نو بـه تـاسـي تـه پـوره مـعـلـومـات حاصل سي، او كوم چي د عباراتو خلاصه مـوږ پـه خـپـلـه فتـاوى كـي را نـقـل كړې دا زموږ عـوامـو ورونـو او خـوندو لپـاره را نـقـل كـو او بل د هغه ملا إمامانو دپاره كومو چي علم ډېر نه وي حـاصـل كـړى نـو د هغـو دپاره موږ پخپله فتاوى كي د عباراتو خلاصه را نقل کړو .

سوال:......

كه د څاه اوبه بدبوى سي آيا حلال دى او كه نه؟

جواب:......

"لا لـو تغير بطـول مـكـث فـلـو عـلـم نتنه بنجاسة لم يجز و لو شك فالاصل الطهارة"(رد المحتار / ج: ۱ / ص: ۱۳٦)

و قال فـي الـنهاية الاستحالة إلى فساد لاتوجب النجاسة فان سائر الاطعمة تغير بطـول الـمـكـث و لا يتنجس لكن يحرم الاكل في هذه الحالة للأزاء لا للـنـجـاسـة كـالـلـحم إذا انتن يحرم اكله و لا ينجس.(طحطاوى / ص: ۲۲. و مثله في فتاوى هاديه / ج: . / ص: ۲ ، فصل في البئر)

يـعـنـي پـه ډېرو درېدو سره اوبه نه مرداريږي كه د څاه وي او كه د حوض وي لـيـكـن هـغـه وخت كه د نجاست د وجهي يې بوى تلى بيا بې له شکه مرداري دي، او كـه پـه اوبـو كـي شک ورتـه پيـدا سـو چي پاكي دي او كه نه دي پاكي،

نو اصل په شي کي طهارت دی خو استعمال حرام حرام دی لکه بدبویه خوبنه چي خوراک يې حرام دی .



﴿باب التيمم﴾

دا باب دی په بيان کي د احکامو د تیمم:

دا باب دی په بيان کي د احکامو د تیمم:

سوال :......

تیمم په لغت کي څه ته وايي، په شرع کي څه ته وايي؟

جواب :......

" وهو فی اللغة مطلق القصد ، قال الشاعر :

ولا أدری إذا يممت أرضا

أريد الخير أيهما يليني

وفی الشرع قصد الصعيد الطاهر واستعماله بصفة مخصوصة لإقامة القربة ـ (لتعليل المختار علی هامش كتاب الاختيار / ج: ۱ / ص: ۲۷ ، باب التيمم ـ)

هو من خصائص هذه الأمة وهو لغة : القصد مطلقا ، وشرعاً : مسح الوجه واليدين عن صعيد مطهر ، والقصد شر له لأنه النية " (مراقی الفلاح علی صدر حاشية الطحطاوی / ج: ۱ / ص: ١٦٦ ، باب التيمم)

نو له مذکوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چي تیمم په لغت کي مطلق قصد ته وايي او په شرع کي قصد کول و پاکي خاوري ته په نيت سره د تیمم يا په نيت سره د پاکي .

سوال :......

د تيمم شرطونه څو دي آيا تيمم شرطونه لري؟

جواب :......

”و شروطه : قدّمها بقوله (يصح) التيمم بشروط ثمانية : الاول : منها (النية) لأن التراب ملوِّث فلا يصير مطهِّرًا إلا بالنية والماء خلق مطهرًا ، والنية حقيقتها شرعا عقد القلب على ايجاد الفعل جزما ۔ ووقتها عند ضرب يده على ما يتيمم به او عند مسح أعضائه بتراب أصابها۔

والنية في حدِّ ذاتها شروط لصحتها بيّنها بقوله :(شروط النية ثلاثة : الإسلام) ليصير الفعل سببا للثواب والكافر محروم منه ۔ والثاني: التميز لفهم ما يتكلم به ۔ والثالث : العلم بما ينويه ليعرف حقيقة المنوى والنية معنى وراء العلم الذى يسبقها۔

و النية التيمم لها شرط خاص بها بيّنة بقوله (يشترط لصحة نية التيمم ليكون مفتاح للصلاة) فتصح به احد ثلاثة أشياء اما نيّةُ الطهارة من الحدث القائم به ، ولا يشترط تعيين الجنابة من الحدث فتكفى نية الطهارة لأنها شُرعت للصلوة و شرطت لصحتها و إباحتها فكانت نيتها نيّة إباحة الصلاة فلذا قال: أو نية استباحة الصلاة لأن إباحتها برفع الحديث فتصح بإطلاق النية و بنية رفع الحدث ، لأن التيمم رافع له كالوضوء و أما إذا قيّد النية بشيئ فلا بدّ ان يكون خاصا بنية في الشرط الثالث بقوله أو نية عبادة مقصودة ، و هى التى لا تجب فى ضمن شيئ آخر بطريق التبعية فتكون قد شرعت ابتداء تقرُّباً إلى الله تعالى الخ۔“(مراقى الفلاح على صدر حاشية الطحطاوى / ج: ١ / ص: ١٦٦ ، ١٦٧ ، ١٦٨ ، باب التيمم ۔ و مثله فى هدية

العلائية / ص: ۳۳ ، ۳٤ ، طبع بيروت۔ و مثله فى حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح / ج: ۱ / ص: ۱٦٦ ، ۱٦۷ ، ۱٦۸ ، باب التيمم۔ و مثله فى مجموع الأنهر / ج: ۱ / ص: ۵۸ ، باب التيمم ۔ و مثله فى هدية العلائية / ص: ۳۳ ، ۳٤ طبع بيروت۔ و مثله فى البحر الرائق / ج: ۱ / ض: ۱۳۸ ، باب التيمم ۔ و مثله فى منحة الخالق على هامش البحر الرائق / ج: ۱ / ص: ۱۳۸ ، ۱۳۹ ، باب التيمم)

نو له مذکوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چي تیمم په لغت کي مطلق قصد کولو ته وایي په شرعه کي قصد کول و خاورو ته په نیت سره د پاکي ،او د تیمم شرطونه اته (۸) دي :

اول یې نیت دی ځکه چي خاوري ککړي دي او دا خاوري پاکي کرځي، مکر په نیت سره او او به پاکي او پاکوونکي پیدا سوي دي . او نیت په حقیقت کي شرعاً په زړه سره قصد کولو دي په ایجاد باندي د یو فعل حکماً .

او شروط د صحت دتیمم دري (۳) دي :

اول اسلام دی ځکه چي دغه فعل سبب د ثواب کرځي او کافر ددې فعل څخه محروم دی . دوم تمیز دی دپاره د فهمولو او خبري کول په دې نیت سره .دریم علم دی په هغه څه سره چي نیت یې کوي .

او نیت د تیمم دپاره خاص شرط دی، او شرط دپاره د صحت د تیمم یعني د نیت د تیمم . چي دا نیت سي دپاره د لمانځه یو کلي نو صحیح کیږي یو به د دې درو سره یو به نیت د پاکي وي د ناپاکي څخه او بل قائم مقام د او داسه وي او بل شرط نه دی معلومول د بې او داسه .

سوال:......

دوهم شرط د تیمم څه شی دئ؟

جواب:......

" الثانی : من شروط صحة التیمم العذر المبیح للتیمم و هو علی انواع (کبُعده) أی : الشخص (میلاً و و ثُلثُ فرسخ بغلبة الظن هو المختار للحرج بالذهاب هذه المسافة ، وما شرع التیمم الا لدفع الحرج و ثلث الفرسخ أربعة آلاف خطوة و هی : ذراع و نصف بذراع العامة فتیمم لبعده میلا (عَن ماء) طهور ولوکان بعده عنه فی المصر علی الصحیح ، للحرج ومن العذر حصول مرض یخاف منه اشتد اد المرض او بطء البرء او تحرکه کالحموم والمبطون ، ومن الاعذار برد یخاف منه بغلبة الظن التلف لبعض الأعضاء او المرض إذا کان خارج المصر یعنی العمران ولو القری التی یوجد بها الماء المسخن اوما یسخن به ، سواء کان جنباً او محدثاً ، و إذا عدم الماء المسخن ، اوما یسخن به فی المصر فهی کالبریة (ماجعل علیکم فی الدِّین من حرج) (الحج : ۷۸) ومنه خوف عدوو آدامی او غیره سواء خافه علی نفسه ، او ماله او أمانته ، أو خافت فاسقاً عند الماء ، او خاف المدیون المفلس الجسد ، و لا إعادة علیهم و لا علی من حبس فی السفر بخلاف المکروه علی ترک الوضوء فتیمم فانه یعید صلاته ، ومنه عطش سواء خافه حالاً و مالاً علی نفسه او رفیقه فی القافلة او دابته ولو کلباً لأن المعدّ للحاجة کالمعدوم ، ومنه احتیاج لعجنٍ للضرورة لا لطبخ مرق لا ضرورة الیه و یتیمم لفقد آلة کحبله و دلو لأنه یصیر البئر کعدمها ، والماء الموضوع للشرب فی الفلوات ونحوها لا یمنع التیمم الا ان یکون کثیرا یستدل بکثرته علی اطلاق استعماله الخ۔

ومن العذر خوف فوت صلاة جنازة ولو جنباً لأنه تفوت بلا خلف فان كان يدرك تكبيرة منها توضأ، والولى لا يخاف الفوت هو الصحيح، فلا تيمم الخ"(مراقى الفلاح على صدر حاشية الطحطاوى / ج: ١ / ص: ١٦٩، ١٧٠، ١٧١، ١٧٢، باب التيمم - ومثله فى حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح / ج: ١ / ص: ١٦٩، ١٧٠، ١٧١، ١٧٢، باب التيمم - ومثله فى هدية العلائة / ص: ٣٣، ٣٤)

نو له مذکوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چي دوهم شرط هغه عذرونه دي کوم چي تیمم مباح کوي، اول هغه عذر دی کوم چي د چا څخه اوبه یو میل لري وي، او دریمه د فرسخ کیږي، او اندازه یې څلور زره (۴۰۰۰) قدمه کیږي، او قدم نیم گز کیږي، او گز څلورویشت گوتي کیږي او دا مختاره قول هم دی او مشهور قول هم دی . د جمهور هم دغه قول دی، دا حکم په صحرا کي هم دی او د بازار هم دغه حکم دی پر صحیح قول باندي .

او بل عذر مرض دی چي سړی پر خپل ځان باندي بېرېږي که چیري زه اودس تازه کړم نو مریضي به مي سخته سي، نو داسړی دي تیمم ووهي نو دې سړي ته تیمم جائز دی .

او بل عذر یخ دی او په یخ کي هلته تیمم روا کیږي که چیري د سړي غالب گمان وي که چیري زه په اوبو سره اودس تازه کړم نو اندام به مي تلف سي نو دا سړی بیا تیمم کولای سي او که داسي نه وي بیا دا سړی تیمم نسي کولای جواز نه ورته لري .

او بل عذر بېره ده د ښمن څخه او یا د نورو شیانو څخه برابره خبره ده

كه دا بېره پر ځان باندي وي كه پر خپل مال باندي او كه د امانت پر مال باندي وي اويا د فاسقانو څخه وي .

او بل عذر چي پوروړى بېرېږي پر خپل ځان باندي چي پوروړى به مي تېنګ كړي او يا به مي بندي كړي نو دوى دي تيمم وكړي خپل لمنځونه دي په تيمم سره وكړي بيا را اګرځول نه غواړي، لمنځونه يې صحيح دي .

او بل عذر د تيمم دا دى چي سړى پر خپل ځان باندي بېرېږي كه چيري زه په دغه اوبو سره دا زما سره چي دي په دې سره زه اودس تازه كړم نو تږى به سم او يا پر خپلي دابه باندي بېرېږي كه څه هم د ده سره سپى وي نو دا سړى دي تيمم وكړي او خپل لمونځ دي وكړي لمونځ يې صحيح دى .

او بل عذر محتاجي ده و اوبو ته هغه چي د سړي سره وړه وي او اوبه هم وسره وي نو دا سړى كه چيري په دغه اوبو سره اودس وكړي نو بيا وړه وچ پاته كيږي او خپله ډوډۍ نه سي پخولاى، نو داسړى دي تيمم وكړي او خپل وړه دي په اوبو سره خيشته كړي .

او بل عذر چي د څاه سره نه رسىږ وي او نه سولاغه وي نو دا سړى دي تيمم وكړي او خپل لمونځ دي وكړي .

او بل هغه سړى دى چي خپل پر اوداسه باندي قدرت نه لري چي اودس وكړي نه بل سړى وي چي وده ته اودس ور وكړي او يا اوبه خو وي مګر دى ډېر سخت مريض وي پر اوبو باندي قدرت نلري، دى دي تيمم وكړي او خپل منځونه دي وكړي و ده ته جائز دى تيمم .

او بـل هـغـه عـذر دی چې سړی د جنازې و لمانځه ته راغلی که چیري دې سړي يو تکبیر هم نه سو نیولای نو دا سړی دي تیمم وکړي او وقریب ته د جنازې نه دی روا .

سوال :......

د تیمم دریم شرط څه شی دئ؟

جواب :......

"الثالث: من الشروط ان يكون التيمم بطاهر، طيب و هو الذى لم تمسه نجاسة و لو زالت بذهاب أثرها من جنس الأرض و هو كالتراب المُنبِت و غيره ، والحجر الأملس و الرمل عندهما خلافا لابى يوسف ، فيجوز عند هما بالزرنيخ ، والنورة ، المغـزة ، والكحل ، والكبريت ، والفيروزج ، والعقيق ، و سائر أحجار المعادن ـ و بالملح الجبلى فى الصحيح ، و بالأرض المعترقة و الطين المحرَق الذى ليس به سرقين قبله و الأرض المحترقة إن لم يغلب عليها الرمائد ، و بالتراب الغالب على مخالط من غير جنس الأرض لأنه لا يصح التيمم بنحو الحطب والفضة و الذهب ، والنحاس والحدد ـ

و ضابطه: أن كل شيئ يصير رماداً أو ينطبع بالإحراق لا يجوز به التيمم و إلا جاز لقوله تعالى: ﴿فتيمّموا صعيدا طيباً﴾(النساء: ٤٣) والصعيد : اسم لوجه الأرض ترابا كان اوغيره ، وتفسير بالتراب لكونه أغلب لقوله تعالى:﴿صعيدا زلقا﴾(الكهف: ٤٠) أى حجرا أملس ـ "(مراقى الفلاح على صدر حاشية الطحطاوى / ج: ١ / ص: ١٧٤ ، ١٧٥ ، باب التيمم ـ و مسئله فى مجموع الأنهر / ج: ١ / ص: ٦٠ ، باب التيمم ـ و مثله فى كتاب الاختيار مع لتعليل المختار / ج: ١ / ص: ٢٨ ، باب التيمم ـ و مثله فى رد المحتار / ج:

١ / ص: ١٧٦ ، باب التيمم۔ و مثله في هدية العلائية / ص: ٣٣ ، ٣٤)

نو لـه مذكوره عباراتو څخه دا ثابتـه سوه چيدريم شرط د تيمم دا دی چي تيمم بـه پـه پـاک شي باندي وهي او هغـه شی بـه نجاست نه وي مسحه کړی ، که څه هم اثر د نجاست يې لړي سوی وي ، او بل به تيمم پر هغـه شيانو بانـدي وهي کوم چي د مځکي دجنس څخه وي لکه خاوره اوډبري کـه څـه هـم گـرځ نـه وي باندي ، او په شگه سره اوپه زرنيخ سره اوپـه رنجو سره او په مالگه سره چي جبلي مالگه وي په هغه مځکه سره چي سوځلي وي په هغه ختـه سره چي سوځلي وي او چي خوشايي نه وي ورسره گـډه ، او پـر سوځلي ځمکه باندي به ايرې نه نوي غالبه ، كه چيري ايرې پر غالبه وي بيا تيمم نه دی پر وا .

او يـوه ضـابطه دا ده هر هغه شی چي ايرې گرځي په هغه باندي تيمم نه دی روا يعني په هغه شي باندي تيمم جواز نلري چي ايرې گرځي .

سوال: ......

د تيمم څلورم شرط څه شی دئ؟

جواب: .....

'الرابع: من شروط استعاب المحل و هو الوجه واليدين إلى المرفقين (بالمسح) في ظاهر الرواية و هو الصحيح المفتى به فينزع الخاتم ، و يخلل الأصابع ، و يمسح جميع بشرة الوجه ، والشعر على الصحيح و ما بين العِذار و الأذن إلحاقاً له بأصله ، و قيل : يكفي مسح اكثر الوجه واليدين و صُحِّحَ و روى الحسن عن ابي حنيفة رحمه الله :أنه إلى الرسغين وجه ظاهر الرواية قوله النبيﷺ : التيمم ضربان ، ضربةٌ للوجه و ضربةٌ للذراعين إلى

المرفقين"(اخرجه ابن ابی شيبة فی مصنفه / ج: ۱ / ص: ۱٤٦ ـ و اللفظ له ، والحاكم فی المستدرك / ج: ۱ / ص: ۲۸۷)

و كذلك فعله عليه الصلاة والسلام لأنه سئل كيف أمسح : فضرب بكفَّيه الأرض ، ثم رفعهما الوجهه ، ثم ضرب ضربة فمسح ذراعيه ، باطنهما و ظاهرهما حتى مس بيديه المرفقين ـ (اخرجه الدارقطنی فی سننه / ج: ۱ / ص: ۱۷۹ ـ مراقی الفلاح علی صدر حاشية الطحطاوی / ج: ۱ / ص: ۱۷۵ ، ۱۷٦ ، باب التيمم ـ و مثله فی هدية العلائية / ص: ۳۳ ، ۳٤ ط بيروت ـ و مثله حاشية الطحطاوی علی مراقی الفلاح / ج: ۱ / ص: ۱۷۵ ، ۱۷٦ ، باب التيمم ـ و مثله فی كتاب الاختيار / ج: ۱ / ص: ۲۹ ، باب التيمم ـ و مثله فی لتعليل المختار علی هامش كتاب الاختيار / ج: ۱ / ص: ۲۹ ـ و مثله فی البحر الرائق / ج: ۱ / ص: ۱٤٤ ، باب التيمم ـ و مثله فی منحة الخالق علی هامش البحر الرائق / ج: ۱ / ص: ۱٤٤ ، ۱٤٥ ، باب التيمم ـ و مثله رد المحتار / ج: ۱ / ص: ۱۷٤ ، باب التيمم)

نو له مذکوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چي څلورم شرط د تیمم دا دی چي کښېنستل د محل دي په تیمم کي ، چي هغه نو یو مخ دی او بل دواړه لاسونه دي سره د څنګلو پور ، په ښکاره روایت کي ، یعني په ظاهر د روایت کي او دغه مفتی به روایت هم دی . او بل ګوتمۍ به کاږي او که چیري بیا ښځه تیمم وهي نو هغه به بنګړي هم کاږي بیا به تیمم وهي ، او بل به ګوتي خلال کوي ، او د تولـه مخ پوست به مسح کوي ، او د مخ و ښتـان بـه مسح کـوي پـه صحيح قول باندي ، او بل په تیمم کي استنجاء نسته او دغه رنګه د سر مسح نسته ، او د پښو مسح نسته . او

بـل تيـمـم دوه ضـربـه دي اول ضـرب دپـاره د مخ وهل كيږي دوهم ضرب دپاره ددواړو لاسو وهل كيږي .

سوال :......

پنځم شرط د تيمم څه شی دی؟

جواب :......

"من الشروط : أن يمسح بجميع اليد أو بأكثرها ، أو بما يقوم مقامه حتى لو مسح بأصبعين لايجوز، كما في الخلاصة ، ولو كرّر حتى استوعب بخلاف مسح الرأس كذا في السراج الوهاج عن الايضاح"(مراقي الفلاح على صدر حاشية الطحطاوي / ج: ۱ / ص: ۱۷٦ ، باب التيمم ۔ ومثله حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح / ج: ۱ / ص: ۱۷٦ ، باب التيمم ۔ ومثله في هدية العلائية / ص: ۳۳ ، ۳٤ ط بيروت ۔ ومثله في كتاب الاختيار / ج: ۱ / ص: ۲۹ ، باب التيمم۔ ومثله في التعليل المختار على هامش كتاب الاختيار / ج: ۱ / ص: ۲۹ ۔ ومثله في البحر الرائق / ج: ۱ / ص: ۱٤٤ ، باب التيمم ۔ ومثله في رد المحتار / ج: ۱ / ص: ۱۷٤ ، باب التيمم)

نو لـه مـذكوره عباراتو څخه دا ثابتـه سوه چي پنځم شرط د تيـمم دا دی چي مسح كول د ټوله لاس دی كه يې چيري په دوو ګوتو سره مسح كوي دا جـواز نـلري يعني نه دی جائز تيـمم ددې سړي . كه څه هم مكرر كړي دا مسح د لاسو يا د مخ دا جواز نه لري ځكه استيعاب په تيمم كي شرط دی نـو چي شرط پاته سي بيا خو يې تيمم صحت نلري نو بايد استيعاب په پـوره ډول راولـي چي تيـمم صـحت پيدا كړي . أو بما يقوم مقامه يعني لاسونـه او مـخ پـه كـر ځ كي وښوروي نو ددې سړي تيمم صحيح سو او

باید کوم سړی یا ښځه چي تیمم کوي نو هغه باید ساعت یا ګوتمۍ یا بنګړي وکاږي چي تیمم یې صحت پیدا کړي .

سوال :......

د تیمم شپږم شرط څه شی دئ؟

جواب :......

"السادس: من الشروط أن يكون التيمم بضربتين بباطن الكفين لما رُوِينا فان نوى التيمم و أمر به غيره فيتمّمه صحّ ـ و لو كان الضربتان فى مكان واحد على الاصح لعدم صيرورته مستعملاً لأن التيمم بما فى اليد و يقوم مقام الضربتين إصابة التراب بجسده إذا مسحه بنية التيمم حتى لو أحدث بعد الضرب أو أصابه التراب فمسحه يجوز على ما قاله الاسبيجابى كمن أحدث وفى كفيه ما يجوز به الطهارة و على ما اختاره شمس الائمة لا يجوز لجعله الضرب ركنا كما لو احدث بعد غسل عضو ـ و قال المحقق ابن الهمام رحمه الله : الذى يقتضيه النظر عدم اعتبار الضرب من مسمّى التيمم شرعاً لأن المأمور به فى الكتاب ليس إلا المسح و قوله النبى ﷺ : التيمم ضربتان ـ خُرّج مخرج الغالب والله سبحان و تعالى أعلم ".(مراقى الفلاح على صدر حاشية الطحطاوى / ج: ١ / ص: ١٧٦ ، ١٧٧ ، باب التيمم ـ ومثله حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح / ج: ١ / ص: ١٧٦ ١٧٧ ، باب التيمم ـ و مثله فى كتاب الاختيار / ج: ١ / ص: ٢٩ باب التيمم ـ و مثله فى التعليل المختار على هامش كتاب الاختيار / ج: ١ / ص: ٢٩، باب التيمم ـ و مثله فى هدية العلائية / ص: ٣٣ ، ٣٤ ط بيروت ـ و مثله فى البحر الرائق / ج: ١ / ص: ١٤٥ ، باب التيمم ـ و مثله فى منحة الخالق على هامش البحر الرائق

/ ج: ١ / ص: ١٤٥ ، باب التيمم ـ ومثله في رد المحتار / ج: ١ / ص: ١٧٤ ، باب التيمم)

نو له مذكوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چي شپږم شرط د تيمم دا دی چي تيمم به په دوه ضبره سره وي او د دواړو لاسو په ورغوو سره، كه بيا چيري د چا دواړه لاسو ن نه وي نه هغه دي ويو بل چا ته امر وكړي هغه دي دې شل ته تيمم ور ووهي، نو تيمم يې صحيح دی .

او بل دا كه چيري دا تيمم كوونكی د دواړو ضرب پر يو ځای باندي ووهي هم جائز دی څه پروا نلري . ځكه دا مستعمل نه كرځي او بل دا چي تيمم په لاس پوري دی پر ځمكه باندي نه دی هغه كرځ دی، او بل دا كه چيري يو چا ته كرځ ور سپدی نو دې سري په نيت سره د تيمم مسح كړی نو ددې سړي تيمم صحيح دی يعني په وخت كي د نستنه والي د اوبو چي اوبه نه وي نو سړی داسي فعل وكړي بيا صحيح دی .

سوال :......

اوم شرط د تيمم څه شی دئ؟

جواب :......

"السابع : من شروط انقطاع ما ينافيه حالة فعله من حيض أو نفاس أو حدث كما هو شرط أصله"(مراقی الفلاح على صدر حاشية الطحطاوی / ج: ١ / ص: ١٧٧ ، باب التيمم ـ ومثله في حاشية الطحطاوی على مراقی الفلاح / ج: ١ / ص: ٧٧ ، باب التيمم ـ ومثله في البحر الرائق / ج: ١ / ص: ١٤٧ ، باب التيمم ـ ومثله في منحة الخالق على هامش البحر الرائق / ج: ١ / ص: ١٤٧ ، باب التيمم ـ ومثله في رد المحتار / ج: ١ / ص: ١٧٤ ، باب التيمم ـ

و مثله فی هدیة العلائیة / ص: ۳۳، ۳٤)

نو له مذکوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چي اوم شرط د تیمم دا دی چي هغه شیان به نه وي چي هغه ضد د تیمم وي لکه د ښځي حیض یعني ښځه چي په حیض کي وي نو و دې ته تیمم وهل جواز نلري . که چیري بیا هم دا تیمم ووهي دا هیڅ شی هم نه دی، ځکه چي دا په حیض کي ده او بل لکه د ښځي نفاس یعني د ښځي چي کوچنی پیدا سي ددې کوچني څخه چي وروسته کومه وینه راروانه وي نو دې ته نفاس یا خلویښتي وایي نو دا ښځه به هم تیمم نه وي کوم وخت چي او به نه وي تر هغه وخت پوري تر کوم وخته چي دا د نفاس څخه پاکیږي نو کوم وخت چي ښځه د حیض څخه پاکه سوه بیا تیمم وهلای سي .او دغه رنګه نفاسه ښځه هم .

سوال:......

اتم شرط د تیمم څه شی دئ؟

جواب:......

" الثامن: منها زوال ما یمنع المسح علی البشرة کشمع وشحم لأنه یصیر به المسح علیه لا علی الجسد و سببه إرادة ما لا یحل الا بالطهارة "(مراقی الفلاح علی صدر حاشیة الطحطاوی / ج: ۱ / ص: ۱۷٦ ، باب التیمم- و مثله فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح / ج: ۱ / ص: ۱۷٦ ، باب التیمم)

اعلم ان الاستیعاب فرض لازم فی ظاهر الروایة عن أصحابنا حتی لو ترك شیئاً قلیلا من مواضع التیمم لا یجوز و نص غیر واحد علی ان هذا هو

الصحیح منهم قاضیخان و نص صاحب المجموع و صاحب الاختیار علی انه الاصح و صاحب الخلاصة والولوالجی علی انه المختار و شارح الوقایة أن علیه الفتوی.(البحر الرائق / ج: ١ / ص: ١٤٤ ، باب التیمم)

والاستیعاب فی الاصح و هو ظاهر الروایة ، و علیه الفتوی لقیامه مقام الوضوء فی العضوین المخصوصین حتی قالوا لو لم یخلل الأصابع أو لم ینزع الخاتم أو لم یمسح تحت الحاجبین لم یجز تیممه.(مجموع الأنهر / ج: ١ / ص: ٦٠ ، باب التیمم . و مثله فی هدیة العلائیة / ص: ٣٣ ، ٣٤ ، ط بیروت .)

والاستیعاب حتی لو ترك شعرة لم یجز (فی الأصح) و علیه الفتوی.(الدر المنتقی فی شرح الملتقی ، زیل مجموع الأنهر / ج: ١ / ص: ٦١ ، باب التیمم)

نو له مذکوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چي د تیمم وهلو په وخت کي به هغه شیان لري کوي کوم چي مانع د تیمم وي له دوو اندامو څخه لکه مخ او بل دواړه لاسونه .

که چیري پر دغه دوو اندامو باندي داسي شی وي چي هغه د مسح منع راولي نو بیا د دې سړي تیمم جواز نلري یعني نه صحیح کیږي . هغه لکه ساعت که د نارینه په لاس وي او که د ښځي په لاس وي په وخت کي د تیمم وهلو به یې دوی دواړه کاري بیا به تیمم وهي .

او بل لکه د ښځي بنګړي نو کوم وخت چي ښځه تیمم وهي نو دابه خپل بنګري کاږي بیا به دا ښځه تیمم وهي ، او بل لکه د ښځو رنګ ناخون که چیري د ښځي نوکان په رنګ ناخون باندي رنګ وي د ددې

ښځي تيمم صحت نلري نو دا به دا رنګ له نو کانو څخه ليري کوي .

سوال :......

کـه چيـري يـو سړی يا ښـځـه پـه غـره کـي وي او هـلـتـه اوبه هم نه وي او خـاوره هـم نـه وي او د دې غـره پـه ډبـرو بـانـدي ګـر ځ هم نه وي نو آيا ددې سړي يا ښځي تيمم پر دې ډبرو باندي د غره صحت لري او که نه؟

جواب :......

" ولـو بـلا نـقـع أئ بـلا غبار حتى لو ضرب يديه على حجر أملس جاز ، خلافا لـمـحـمـد رحمه لله"(مجموع الأنهر / ج: ١ / ص: ٦٠ ، باب التيمم ـ و مثله فـی الـدا ر المنتقى فی شرح الملتقى زيل مجموع الأنهر / ج: ١ / ص: ٦٠ ، بـاب التيـمـم ـ و مثـلـه فـی كتاب الاختيار / ج: ١ / ص: ٢٧ ، باب التيمم ـ و مثله فی مجموع الأنهر / ج: ١ / ص: ٥٨ ، باب التيمم)

نـو لـه مـذكـوره عـبـاراتـو څـخه دا ثابتـه سوه چيدا سړی يا دا ښځه دي د غره پر ډبره باندي خپل تيمم ووهي صحيح دی هيڅ پروا نلري .

سوال :......

بـنـدي کـه پـه بندي خانه کي د او داسه څخه منع سي او په بندي‌خانه کي پر پاک ځای باندي تيمم ووهي او خپل لمونځ په تيمم سره وکړي آيا دغه لمونځ بيا راګرځول غواړي او که نه؟

جواب :......

"وكذا لوقال لعبده ان توضات حسبتك أو قتلتك فانه يصلى بالتيمم ثم يعيد المحبوس لأن طهارة التيمم لم تظهر فی منع وجوب الاعادة و فی التجنيس رجل أراد أن يتـوضأ فمنعه انسان عن أن يتوضأ بوعيد قيل ينبغی أن يتيمم

ویصلی ثم یعید الصلاة بعد ما زال عنه لأن هذا عذر جاء من قبل العباد فلا یسقط فرض الوضوء عنه اهـ فعلم منه أن العذر ان کان من قبل الله تعالی لا تجب الاعادة وان کان من قبل العبد وجبت الاعادة ۔"(البحر الرائق / ج: ۱ / ص: ۱۴۲ ، باب التیمم ۔ و مثله فی منحة الخالق علی هامش البحر الرائق / ج: ۱ / ص: ۱۴۲ ، باب التیمم)

بخلا ف المحبوس الخ (کتاب الاختیار / ج: ۱ / ص: ۳۰ ، باب التیمم)

الحبس قاله فی الشرح و أما المحبوس فی المصر فی مکان طاهر إذا لم یجد الماء فانه یتیمم و یصلی ثم یعید فی ظاهر الروایة کما فی البدائع ۔(حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح / ج: ۱ ۱۷۱ ، باب التیمم ۔ و مثله فی مراقی الفلاح علی صدر حاشیة الطحطاوی علی حاشیة الطحطاوی / ج: ۱ / ص: ۱۷۱ ، باب التیمم ۔ و مثله فی الفتاوی الهندیة / ج: ۱ / ص: ۲۸ ۔ و مثله فی رد المحتار / ج: ۱ / ص: ۱۷۲ ، باب التیمم)

نو لـه مذکوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چي کـه چیري بندي پـه بندیخانه کي د او داسه څخه منع سو نو ا بندي پـه بندیخانه کي پر پاک ځای باندي خپل تیمم و کړي بیا دی خپل لمونځ پر خپل وخت باندي ادا کړي بیا چي کله خلاص سي د بندیخانې څخه بیا دي بیر ته خپل لمونځ یا کوم لمنځونه چي ده پـه تیمم سره کړي دي هغه لمنځونه دي بیر ته پـه او داسه سره را وگرځوي ځکه داعذر د بندگانو د طرفه څخه پر ده باندي راغلی دی نو پـه دې سره فرض نـه ساقطیږي نو کوم عذر چي د الله جل جلالـه د طرفـه څخـه راغلی وي پـه هغه سره فرض ساقطیږي مثلاً لکه مریضي و داسي نور عذرونه نو پـه هغو سره فرض ساقطیږي .

سوال :......
کـه لـه یو سړي سره د جنګ سپی وي او د ده سره او به دومره قدر وي چې د ده او دسپـي کـفـایـت کـوي اودی پـه دې او بـو سـره اودس نه کوي وایې کـه چیـري زه پـه دې او بـو سـره اودس وکـړم نـو زمـا سپـی به تږی سي، آیا دې سړي ته تیمم جواز لري او کنه ؟

جواب :......
"قـوله و لو لکلبه : قیده فی البحر والنهر بکلب الماشیة والصید و مفاده انه لو لم یکن کـذلك لا یـعطـی هـذا الـحکم والظاهر أن کلب الحراسة للمنزل مثلها"(رد المحتار / ج: ١ / ص: ١٧٣، باب التیمم- و مثله فی مراقی الفلاح علـی صدر حـاشیة الـطـحطـاوی / ج: ١ / ص: ١٧١ - و مثلـه فـی حـاشیة الـطـحطاوی علی مراقی الفلاح / ج: ١ / ص: ١٧١ ، باب التیمم- و مثله فی مجموع الأنهر / ج: ١ / ص: ٥٩ ، باب التیمم)

نـو لـه مذکوره عباراتو څخه دا ثابتـه سوه چې د جنګي سپي دپاره چې کـومـي او بـه دي پـه هـغـه سـر دي دا سړی خپل اودس وکړي ، دې سړي ته تیـمـم جواز نلري ، دلتـه لـه سپي څخه هغـه سپی مراد دی کوم چې خلکو د کـور د چـوکیداري لپاره درولی وي اویا یې د ښکار دپاره درولی وي نو دغـسـي سپـی کـه چیـري د چـا سـره پـه سـفر کي وي او دومره او به د سړي سره وي چـي هـغـه د ده او د ده د سپـي کفایت کوي نو دا سړی دي بیا تیمم وکـړي تیـمـم جواز ورتـه لري . او هـغـه کـوم چې بې لـه ضـرورتـه سپی وي نـو د هـغـه دپاره داحکم نه ورکول کیږي او نه باید یو عـالـم داسـي مسـئله و چاتـه ورکـړي .

سوال :......

یو مجاهد په جنګ کي زخمي سوی دی نو دا مجاهد په او بو سره اودس کولای سي مګر غسل نه سي کولای، آیا دې مجاهد ته تیمم د غسل لپاره کفایت کوي او که نه؟ او بل دا آیا اودس قائم مقام د غسل جوړېدای سي او که نه؟

جواب :......

"قوله ولو جنبا أو حائضا: یعني یتیمم الجنب والمحدث والحائض والنفساء وهو قول جمهور العلماء للاحادیث الواردة منها م رواه البخاری و مسلم من حدیث عمران بن الحصین رضی الله عنه ان رسول الله ﷺ رأی رجلا معتزلاً لم یصل مع القوم فقال یا فلان ما منعك ان تصلی مع القوم فقال یا رسول الله أصابتنی جنابة الخ"(البحر الرائق / ج: ١ / ص: ١٤٦ ، باب التیمم- ومثله فی منحة الخالق علی هامش البحر الرائق / ج: ١ / ص: ١٤٦ ، باب التیمم- ومثله فی مراقی الفلاح علی صدر حاشیة الطحطاوی / ج: ١ / ص: ١٧٠ ، باب التیمم - ومثله فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح / ج: ١ / ص: ١٧٠ ، باب التیمم - ومثله فی رد المحتار / ج: ١ / ص: ١٧٤ ، باب التیمم - ومثله فی الفتاوی الهندیة / ج: ١ / ص: ٢٨ - و مثله فی حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار / ج: ١ / ص: ١٢٥ ، باب التیمم)

نو له مذکوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چي اودس قائم مقام د غسل نه سي کېدای او تیمم قائم مقام د غسل کېدای سي نو دا زخمي مجاهد دي تیمم وو هي ورته جائز دی هیڅ پروا نلري .

سوال :......

د تيمم څو ركنونه دي، آيا په تيمم كي ركنونه سته او كه نه؟

جواب :......

"و ركناه : مسح اليدين ، والوجه"(هدية العلائية / ص: ٣٥ ط بيروت)

نو له مذكوره عبارتو څخه دا ثابته سوه چي د تيمم دوه ركنونه دي اول د مخ مسح كول بيا د دوارو لاسو مسح كول دا د تيمم ركنونه دي .

سوال :......

په تيمم كي څو شيان سنت دي او د تيمم طريقه څنګه ده؟

جواب :......

" وسننه : التسمية فی اوله ، والترتيب بأن يبدأ بالوجه ثم اليدين كما فعله النبي ﷺ ، والموالاة كما مر ، والضرب بباطن كفيه و ظاهرهما ، اقبالهما ، و إدبارهما ، ونفضهما من التراب أى اتقاء تلويث الوجه والمثلة ، ولذا لا يتيمم بطين رطب حتى يجففه الا إذا خاف خروج الوقت ، و بيّن الإمام الأعظم رحمه الله : لما سأله أبويوسف رحمه عن كيفية بأن مال على الصعيد فأقبل بيده و أدبر ثم رفعهما و نفضهما ، ثم مسح وجهه ، ثم أعاد كفيه جميعا ، فأقبل بهما و أدبر ، ثم رفعهما و نفضهما ، ثم مسح بكل كف ذراع الأخرى و باطنها إلى المرفقين بأن يضرب جانب يديه مما يلى الابهام أحدهما بالاخرى ، و تفريج أصابعه والتيامن"

☆ . د تيمم طريقه داسي ده:

والكيفية: وهى أن يمسح بباطن أربع أصابع يديه اليسرى ظاهر يده اليمنى ، من رؤوس الأصابع إلى المرفق ، ثم يسمح بكفه اليسرى دون

الاصابع باطن یدیه الیمنی ، من المرفق الرسخ ، ثم یمر بباطن ابهامه الیسری علی ظاهر ابهامه الیمنی ، ثم یفعل بالید الیسری کذلك و تخلیل اللحیة۔ (هدیة العلائیة / ص: ۳٦ حاشیة ۳ ط بیروت)

نو له مذکوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چي په تیمم کي سنت سته اول په شروع کي د تیمم بسم الله الرحمن الرحیم ویل سنت دي، دوهم ترتیب دی یعني اول مخ مسح کول بیا د دواړو لاسونو مسح کول، دریم سنت پرله پسي والی دی (نو د تیمم طریقه داسي ده) اول به د دوړو لاسو ورغوي پر مځکه باندي ووهي بیا به د دواړو لاسو شا پر مځکه باندي ووهي بیا به داوړه لاسونه راپورته کړي او د ګرځه څخه به یې وڅنډي بیا به مخ په مسح کړي په داسي طریقه سره چي په مسح کي دیو وېښته په اندازه سره ځای پاته نسي، بیا به د دواړو لاسو ورغوي پر مځکه باندي ووهي بیا به د دواړو لاسو شا پر مځکه باندي ووهي، بیا به دواړه لاسونه راپورته کړي بیا به دواړه لاسونه د ګرځه څخه وڅنډي، اول به د راسته لاس د څلورو ګوتو د سرو څخه به چپه لاس پر راکش کړي ددغه راسته تر څنګلي سره د دغه راسته لاس څنګلی به هم ورسه مسح کړي بیا به د دغه راسته لاس پر مخ باندي دغه چپه لاس راکش کړي او بتـه ګوته به هم ورسره مسح کړي، بیا به په راسته لاس سره د چپه لاس د څلورو ګوتو د سرو څخه مسح کړي یعني راسته لاس دي پر راکش کړي سره تر څنګلي پوري د چپه لاس، بیا دي د څنګلي څخه ددغه چپه لاس پر شا باندي راسته لاس راکش کړي، سره د چپه لاس د بتې ګوتي، نو دا طریقه د تیمم دوهلو ده نو په تیمم کي نه استنجاء سته او نه د سر مسح پکښي سته او نه د پښو مسح پکښي سته دا شیان نسته په کښي .



بسم الله الرحمن الرحیم

دموزو اواو دنورو ټولو پټیو دمسحي مسئلې

عن المغیرة قال مسح رسول الله ﷺ الخفین فقلت یا رسول الله ﷺ نسیت قال بل انت نسیت هذا امر ربی عزوجل ﴿رواه احمد و ابو داود﴾

په موزو باندي د مسح ثبوت

مسئله:
په موزو باندی د مسح کولو جواز ډیرو حدیثونو باندي ثابت دي نږدې اتیا تنه سترو صحابه و رضی الله عنهم بیان کړي دي چی رسول الله ﷺ مسح کړې اجازه یی ورکړې د مسلمانانو په اجماع او تواتر ثابت ده که څوک ترې انکار کوي هغه اهل سنت والجماعت له ډلی څخه وتلي دی ﴿طهور المسلمین ص ۳۴ فتاوی دارالعلوم ص ۱۹۴ ج۱ ددرمختار په حواله د تفصیل لپاره وګوري نصب الرایه ص ۱۹۴ ج۱ معارف السنن شرح ترمذی ص ۳۴۸ ج۱ کتاب الفقه ص ۲۱۹ ج۱﴾

مسئله: په موزو مسح کول له حدیث څخه ثابت دي ثبوت یی له سنت مشهوره څخه دی او په موزو باندی د مسح کولو راویان تر اتیا تنو زیات

صحابه دي دهغوى څخه عشره مبشره هم دي . دارالعلوم ص ٢٧۴ ج ١ در مختار ص٢۴٥ ج١﴾

مسح په موزو باندى روا ده

مسئله:

چاچى دڅرمنى موزې پو پښو كړى وې، اودس يى كړى او پښې يى پريولې وى د بيا اودس كولو په وخت كښى و رباندى د موزو ايستل او پښې پريول فرض نه دي هغه ته جائز دي چى د اودس كولو په وخت د پښو د مينځلو په ځاى ورباندى مسح وكړي ﴿مظاهر حق ص ۴٣٢ ج ١﴾

مسئله:

كه د بل چا په موزو څوک مسح وكړي صحيح ده خو نيت به يى د موزي د مسح وي ﴿ركن دن،ص ٢٧ د عالمكيرى په حواله﴾

آيا په موزو مسح كول د قرآن د ايت خلاف ده؟

په موزو باندي مسح كول په ډيرو حديثونو چى د تواتر حد ته رسيږى ثابت دي د استذكار په نوم كتاب كى د موزو د مسح په هكله نږدې له څلويښتو صحابه و څخه احاديث رانقل كړي دي .

حسن بصرى ﴿رحمه الله﴾ وايى چى اويا تنو صحابه وو راته بيان كړى دى چى رسول الله ﷺ پر موزو باندي مسح كړې ده .

هغه صحيح حديث چى راغلى دي د جرير بن عبد الله

الجبلي ﴿رض﴾ روایت دي کوم چې امامانو له اعمش ﴿رض﴾ او هغه له جریر ﴿رض﴾ څخه روایت کړي دي وایي .

جریر ﴿رض﴾ بولي وکړي اودس یې وکړ او په خپلو موزو یې مسح وکړه کله چې خلکو ورته وویل ﴿تاسي داسې مسح وکړئ﴾ لومړی وویل:هو ما رسول الله ﷺ ولید بولي یې وکړي اودس یې وکړ او په موزو یې مسح وکړه﴾

امام زیلعي رحمه الله ددې حدیث یادونه په خپل کتاب ﴿نصب الرایه﴾ کښې کړی دی وایي دا حدیث محدثینو ته خورا منلي دي ځکه جریر ﴿رض﴾ د مائدې د سورت تر نزول وروسته مسلمان شوی دی د مائدې سُوَر هغه سُوَر دي چې په هغه کښې په اوبو باندي د اودس کولو حکم شوي دی ﴿یا ایها الذین آمنو اذا قمتم الی الصلوة فاغسلو وجو هکم و ایدیکم الی المرافق ﴿ مائده شپږمه پاره﴾

په دې آیت کښې په صراحت سره ددواړو پښو پریمینځل ښودل شوی دي خو په کثرت سره احادیث ددې حکم خلاف دي او دا احادیث ددې آیت تر نزول وروسته ویل شوی دی نو دا امر ور څخه معلومیږی چې الله تعالیٰ د پښو مینځل په هغه صورت کښې فرض کړی دی چې موزی په پښو نه وي که په پښو موزې وی مینځل یی فرض نه دی د مینځلو په ځای په موزو مسح کیږی .

په دا ډول احادثو کښې یو هم هغه دي چې په بخاری کښې له مغیره بن شعبه رضی الله عنه څخه روایت شوی دی ﴿رسول الله ﷺ د حاجت د

رفع کولو لپاره بهر ووت مغیره ﴿رض﴾ د څرمنی په یوه لوښی کښی اوبه واخستلی او تر شا ورپسی لاړ رسول الله ﷺ اودس وکړ او په موزو یې مسح وکړه .

امام بخاری رحمه الله یو بل حدیث هم له مغیره ﴿رض﴾ څخه روایت کړی دی چی وایی:

په یوه سفر کښي له رسول الله ﷺ سره ملګری وم ما وغوښتل د رسول الله ﷺ موزې یې له پښو څخه لیری کړم رسول الله ﷺ راته وویل ﴿هغوی پریږده ما پښې مینځلی وي ﴿اودس می کړی وو﴾ او ده دی هم په پښو کړی وی﴾ بیا رسول الله ﷺ ورباندی مسح وکړه همدا شان نور حدیث هم شته چی بخاری مسلم او نورو روایانو روایت کړی دی

﴿کتاب الفقه ص ۲۲۰ ج۱﴾

د مشتبه موزو حکم

د موزو د په پښو کیدلو په صورت کښی دا ثابته ده چی مسح پرینځو کفي ده لوس دا حکم له موزو څخه جرابو ته هم رسیدلی ده [illegible] جرابی د موزو حکم لري نو خبره دلته ده چی جرابی د موزو حکم [illegible] په جرابو کښی د موزو شرائط تحقق موجود دی؟

[illegible] د فقهی په [illegible] چی د ﴿الیقین لا یزول بالشک﴾ [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

ورکـول﴾ کـافـي نـه ده د امـام اعـظـم رحـمـه الله پـه مـذهـب کـښـې پـه يوه روايت کښـې راځـي چـې ثخين ﴿دومره پنډې جرابې چې او به ترې نه تيرېږي﴾ به هم بشپړې خرمن لرې که تر بيډيو پوري خرمن نه وه مسح وربانډي جايز ده ﴿امداد المفتيين ص ۲۰۷ بهشتي زيور ص ۷۱ ج۱﴾

پـه مـوزو بانډي د مسح حقيقت

﴿مسـح عـلـى الـخـفيفين﴾ پـه عربې ژبه کـښـې ﴿خف﴾ د موزې پـه معنى دي د تـثـنـي لـپـاره يې د ﴿خفين﴾ لفظ دي نو داسې ويـل کيږې چې پرته له عـذره پـه يـوه مـوزه مسح جائز نه ده موزو لـه دې امله د خف پـه لفظ ياديږي چـې خـفـت يعنى سپکوالي او سهولت دي د مينځلو پـه اعـتـبار مسح سهل او اسـانـه ده الله تـعـالـى تـه مـعـلـومـه ده چې پـه مـوزه کـښـې سـهـولت دي او د رسـول الله ﷺ پـه ژبـه اعـلان شـوي ده داسـې هم ده چې پـه موزو بانډي د مسـح کـولـو سـهـولـت يوازې د محمدي امت ځانګړ تيا ده ﴿در مختار ص ۳۲ ج۳﴾

د شريعت پـه اصطلاح موزه څـه شي تـه ويل کيږي

پـه شـريـعـت کـښـې خف ﴿موزه﴾ هغه شي ته ويل کيږې چې د څرمنى پـه څيـر لـه څـه شي څخه جوړه شوي وي، تر بډيوی پښې پوښلي وي لـه پښو سـره لـګيـدلـى وي او او بـه نـه ترې تيريږي ﴿معارف السنن ص ۳۲۱ ج۱﴾ د خف ترجمه عامه موزه نه ده ﴿فيض الباري ص۳۰۲ ج۱﴾

پـه مـوزو بانډي

د مسح تعريف

پـه لـغـت كښې مسح ﴿په يوه شي لاس تيرول﴾ كه څوک په څه شي لاس ووهي ويل كيږي ﴿مسح عليه﴾ يعنې هغه په فلانى شي مسح وكړه .

د شريعت پـه اصـطلا ح له مسح څخه مقصد لوند والى رسول دي دلته له لند والى څخه مقصد پر موزو په ځانګړې طريقه سره ده چې بيا به بيان شي پـه اصـل كښې په موزو باندي مسح كول يو جائز امر دى يعنې شارع ﴿ع﴾ سړو اوميرمنو ته اجازه وركړې ده چې په سفر او حضر كښې پـه مـوزو مسح كـولاى شني دا حـكـم يـو رخصت دى چې شارع ﴿ع﴾ مـكـلـفـو اشـخـاصـو پـه مـوزو مسح كولاى شي دا حكم يو رخصت معنى سهولت ﴿اساني﴾ دخو پـه شريعت كښې هغه امر دي چې د يوه شرعي دليـل پـه خـلاف يې بـل دليل هم وي او د لومړي په مقابل كښې ثابت وي خـو د ﴿رخصت﴾ پـه مقابل كښي د﴿عزيمت﴾ لفظ دي هغه دادي چي په يوه داسي دليل ثبوت وي چي مقابل دليـل ونلري .

پـه مـوزو بـانـدي مسح كـلـه واجب ده صورت يې دادى چې كه مـوزو پـه ايستـلـو او د پښـو پـه مينـځـلو كښي د لمـانځـه د قضا كيدلو انـديښنـه وه پـه دې حـال كښـې فـرض ده چي ﴿پـه كـولو كښي د پښو د مينځلو په ځاى په موزو مسح وكړي .

يا مثلاً ﴿وقوف عرفه﴾ د حج په موقع په عرفات دريدلو په فريضو كښـي كـلـه د وخت د تيريدلو ويره وه نو لازمه ده چې په موزو مسح وشي او پښې ونه مينځل شي .

یا دو مره او به وي چې پښې ورباندې نه مینځلی کیږی نو لازمه ده چې په موزو باندې مسح وکړي .

له داسې ځایو نه ها خوا په موزو باندې مسح کړل یو رخصت یا جائز امر دي او د پښو مینځل تر مسح غوره ده ﴿کتاب الفقه ص ۲۱۷، ۲۱۸ ج۱﴾

په موزو باندې په مسح کولو د رسول الله ﷺ عمل

په دې هکله د سفر السعادت لیکوال لیکي:

﴿د رسول الله ﷺ عمل له تکلف خالي وو یعنی په دوو کښې یې دیوا امر خاص اهتمام نه کاوو که به یې موزې په پښو د مینځلو لپاره یې موزې نه ایستلي که به یې موزې په پښتو نه وي نو یوازې د مسح کولو لپاره یې موزې نه په پښو کولې .

غوره خبره دا معلومیږی چې د نبوي سنت ﴿اتباع﴾ وشي یعنی د موزو د مسح په کله هغه له ﴿تکلف څخه خالی﴾ صورت باندې عمل وشي کوم چې رسول الله ﷺ کاوو ﴿ مظاهر حق ص۴۴۳ ج۱﴾

مسئله:

رسول الله ﷺ د څرمني په موزو مسح کوله ﴿فتاوی دار العلوم ص ۲۴۹ ج۱﴾

په موزو باندې د مسح کولو په هکله د امام اعظم رحمه الله قول .

مسئله:

په او دس کولو کښې په موزو مسح کول رخصت يعني په آساني عمل کوي دي خو په موزو باندي د مسح کولو په ځای د پښو مينځل عزيمت يعنی غوره ده .

د اودس کولو په وخت کښې موزې ايستل او پښې مينځل ﴿په تيره په ساړه موسم کښی﴾ مشقت دي، له همدې امله شارع ﴿ع﴾ يوازی په خپل امت باندي مهرباني نه بلکه ستر احسان او انعام کړی دي که د محمدی امت څوک له دې احسان څخه انکار کوي نو تر هغه به بل څوک نا شکره او بې قدره وي .

په هدايه کښې ليکي څوک چی په موزو باندي د مسح کولو قائل نه دي هغه ﴿بدعتی﴾ دي که څوک ورباندي قائل دي او په عزيمت ﴿اولی او افضل﴾ باندي د عمل په نيت په موزو مسح نه کوې او پښې مينځی ثواب يی ورته رسيږی امام اعظم رحمه الله فرمايی زه تر هغه وخته په موزو باندي د مسح قائل نه وم تر څو چي د ورځي په څير روښانه احاديث راته څرګند نه وو ﴿مظاهر حق، ص ۴۴۲ ج۱ او رد المختار ص ۳۵ ج۱﴾

له مسح څخه د منکر حکم

امام اعظم رحمه الله ته خلکو عرض وکړ چی د اهل سنت والجماعت علامه څه ده؟

امام صاحب وويل ابو بكر او عمر رضی الله عهنما تر ټولو صحابه وو غوره ګڼل له عثمان او علی ﴿رض﴾ سره مينه لرل او په موزو باندي

مسـح کـول جائز بـلـل پـه مـوزو بـانـدي د مسـح کـولـو منکر له اهل سنت والجماعة څخه وتلی دي ﴿طهور المسلمين ص ۳۴﴾

په موزِو باندي د مسح په سِر او راز

دا چي پـه اودس کـولـو کښي د هغو غړو مينځل دي چي ښکاره دي او ژر ژر وربـانـدي ګـرز او دوړي کښينـي د مـوزو پـه پښـو کـولو پښي پټيږي.

پـه عـربـانـو کښي د مـوزو پښـو کـول عام عادت وو د هر لمانځه په وخـت کښـی هـغـوی ايسـتـل او پښـي مـينـځل تکليف وو نو د هغوي د په پښو کولو په حال کښي مينځل ورڅخه ساقط شول او امر يی وکړ چي په مـوزو د پـاسـه مسـح کـوی تـر څـو مـو د پښو مينځل ياد وي مسح د پښو د مـينـځـلـو يـوه نمونه ده او بل مقصد پکښي نشتـه ﴿اسرار شريعت ص ۷۹ ج۱﴾

دموزوو د لاندي خوا مسح نه کولو وجه

کـه د مـوزو پـه لانـدينی برخه د مسح کولو جواز واي ډير حرج به وو ځکه بيا وربانديٰ ګرځيدل ددې باعث وو چی ورباندي خاوري کښيني يعنی ژر ناولي شي ﴿اسرار شريعت ص ۸۰ ج۱﴾

په شريعت کښي نفس آزاد پريښـودل شوي نه دي

پـه شـريـعـت کـښـي چـي تـيـسـر ﴿اسانی﴾ راغلې ده هلته په عبادت کښـی دمـطـلـوب شي په ترک کولو کښي نفس ازاد پريښودل شوی نه دي لـه هـمـدې امله شارع ﴿ع﴾ د موزو د مسح په هکله هم درې خبري تاکلې دی .

اول: د مسـح مـوده ده چـي د مـقـيـم لـپـاره يوه ورځ او شپه او د مسافر لپاره درې ورځـی او شپـې دا هـغـه موده ده چی انتظام او التزام يی کيدلای شي د الـتـزام هـمـدا مـوده د تـکـلـيف په کچ د مقيم او مسافر په حال سمه معلومه شوی ده .

دوهم: شارع ﴿ع﴾ دا شرط ايښی دي چی موزې به د پاکي په حالت کی په پښو کيږی چی د پښو کيدلو په وخت کښی يی د پاکي خيال وي او د گرز او دوړو اثر پـکـښـی کـم وي او دا پاکي په هغې پاکی قياس کړي همدا سي پرتله کول نفس باندي خوار مثبت اغيز لري .

دريم: حکم يی دا کړی دي چی په موزو د پاسه دې مسح کوي تر څو د پښو مينځل يا د ته راشي او دا دیی نمونه شي .

عـلـی رضـی الله عـنـه وايی ﴿ که په دين کښی د عقل دخل وای نو په موزو باندي تر پاسني برخه کښتني برخه مناسب وه﴾

زه وايـم دا چـی مسـح د ميـنـځـلـو يوه نمونه ده او پکښی له همدې پرته بل مـقـصـود نشتـه او کـه د لانـدي ورباندي مسـح کيږی په لاره يی د ناولتيا اټکل غالب دي نو د عقل غوښتنه داده چی له پاسه ورباندي مسح وشي .

عـلـی ﴿رض﴾ د شريـعـت په اسرارو خورا پوه شخص وو . دادهغه د

خبرو او خطبو څخه ښکاره ده خوله دي خبري یی مړخه داده چی خلک په دین کښی مداخله ونکړي داسي نه شي چی عوام الناس خپل دین ته زیان ورسوي . حجة الله البالغه ص۲۸۰ ج۱ اسرار شریعت ل۸۰ ج۱

په موزو باندي په مسح کولو کښي عقل دخل نلري

علی ﴿رض﴾ وایی که په دین کښي د عقل وایی نو د مسح لپاره د موزو تر برنی برخی لاندینی برخه وړ وه خو ما رسول الله ﷺ ولید چی په خپلو موزو یی په پورتني برخه مسح وکړه ﴿ابو داؤد﴾

تشریح:

﴿وړ وه﴾ یعنی د موزې لاندینی برخه ﴿تلی﴾ ناولی وي نو عقلا خو دا غوره ښکاری چی په هغې برخه مسح وشي ځکه هغه باید پاکه شي خو په شریعت عقل څه دخل نه لري؟ عام عقل خو لاڅه کوي خاص او بشپړ عقل به د شریعت تابع وي هوښیار او عاقل سړی به په هر صورت د شریعت متابعت کوي .

کفار: محلدین او اهل هوا چی لار ورکي دي د گمراهی سبب دادي چی د عقل متابعت کوي او د عقل د غوارو ای ښکار کیږی ﴿مظاهر حق ص۴۴۸ ج۱﴾

مسئله: د موزې تلی ﴿لاندینی برخه﴾ چی له ځمکی سره لګیږی مسح ورباندي جائز نه ده ﴿کتاب الفقه ص ۲۲۴ ج۱﴾

په موزو باندي د

میر منو مسح کول

مسئله:

په موزو باندي مسح کول د سړی میرمنی او خنثی ﴿نر ښځی﴾ ټولو لپاره جائز ده ﴿در مختار ص۴۱ ج۱﴾

مسئله: په موزو باندي د مسح کولو د جواز اسباب د دواړه ﴿سړی او میرمنو﴾ لپاره یو ډول دي ﴿علمگیري ص ۷۰ ج۱﴾

مسئله:

د حائضې او جنب لپاره په موزو مسح کول جواز نلري یعنی په چا چي غسل واجب دي که هغه د حیض نفاس له ناولتیا وي او که له جنابت څخه پرموزو مسح ورته جواز نلري ځکه د ټول بدن مینځل ورباندي فرض دي خو په مسح کولو همدا فرض نه پوره کیږی ﴿رد مختار ص ۳٦ ج۱﴾

مسئله:

په چا چی غسل کول فرض وي او یا هغه اودس وکړی او موزې په پښو کړي خو وروسته غسل ورباندي فرض شي د هغه لپاره په موزو مسح کول جواز نلري .

مسئله:

که چا اودس وکړ موزې یی په پښو کړي جنابت ورته ورسیدی دو مره او به یی درلودې چی اودس یی کولای شوای خو غسل ورباندي نه کیده او دس دي وکړي په موزو دي مسح نه کوي پښې دي و مینځی او د جنابت له پاره دي غسل په نیت تمیم وکړي ﴿رد مختار ص ۳۷ ج۱ طهور المسلمین

ص۲۷

په موزو د مسح کونکي امامت

مسئله:

رسول الله ﷺ پو موزو مسح کړي وه امامت يې وکړ نو د مسح کوونکي د امامت په جواز کښي هيڅ شک نسته ﴿مظاهر حق ص ۴٦۴ ج۱﴾ طهور المسلمين ص ۳۷﴾

مسئله:

د تارونو او وړيو معمولي جرابې چې د مسح د جواز شرائط ونلري مسح وربانديې جواز نلري او د هغه شخص امامت صحيح نه ي ځکه جرابي د مسح شرائط نه لري او ده وربانديې مسح کړې ده ﴿فتاوی دارالعلوم ص۲۷۰ د بحر الرائق په حواله﴾

په عربانو کښي د موزو ډولونه

په عربانو کښي په جرابو باندي د څرمني ګنډل دوه صورتونه لري:

اول مجلد: دا هغه صورت دي چې لاندي باندي تر بډيو پورې څرمن ورکړي .

دوئم منعل: دا هغه صورت چې يوازې په تلې ﴿ دلاندني برخه﴾ څرمن ورکړې همدې مروجو صورتو يا دونه د پخوانيو کسانو په کتابونو کښي شوي ده خو په عجمي هيوادنو لکه هند بخارا سمر قند او نورو کښي يو

دریم ډول رواج دي هغه دا چي جرابی ته لاندی باندي څرمن ورکوی څو دا څرمن تر بیدیو ﴿کعبین﴾ پوري نه وي همدا هم منعل دي ﴿امداد المفتینص ۱۹۸ ج۱﴾

په پنډو او نریو موزو مسح کول

د جوړښت د جنسیت په اعتبار جرابی دوه ډوله دي ثخین او رقیق د ثخین پنډی﴾ اصطلاح د فقهاوو په نزد د هغو جرابو لپاره استعمالیږی چی دومره پنډی وي چي له بوټو نو پرته دري میله واټن تګ پکښي وکړای شي .

په پښه پسي پرته تړلو یا پرته له تنیو د بوټ په څیر ولاړه وي او ابه ژر نه جذبوي .

لنډه دا چي د ثخین جرابو لپاره دري شرطونه اینښودل شوي دي یو دا چی لږ تر لږه دري میله ﴿څلور کیلو متره او اته سوه شل متره﴾ لار به پکښي وهل کیدلای شي دا په داسي حال کښی چی بله کومه جوړه وربانديي په پښو شوي نه وي .

دوهم دا چی له پښي سره به پرته له تنګوالی او پرته له تړلو ولاړه وي دریم دا چي اوبه به تري نه تیریږی او ژر به یی جذب کولای نه شوای په کومو جرابو کښي چی له دې شرطونه څخه یو هم کم وي هغه رقیقی ﴿نري﴾ جرابی دي ﴿فتاوی دارالعلوم له امداد المفتین سره ص ۱۹۵ ج۲ شرح منیة او شامي﴾

جرابي که وړینی وي که تاري همدا شرطونه ﴿د مسح لپاره﴾ ضروري دي

که دا شرائط پکښې نه وو هغه رقیقی ﴿شامي ص ۲۴۸ ج ۱ میة المصلی ص ۴۲

په ورینو او تاري موزو ﴿جرابو﴾ مسح کول

ورینو او تارې موزو ته جرابي ویل کیږی که همدا سې موزو ﴿جرابو﴾ دواړه لوری څرمن ولري ورته مجلد وایی که یوازی د تلی لوري څرمن ولري ورته منعل وایی .

که موزې ټوله څرمن وي د تار اوورېو دخل پکښې نه وي بیا خفین بلل کیږی په خفینو مجلد و جرابو پنډو منعلیو جرابو په اتفاق سره مسح روا ده که پوره نه وي نو په اتفاق سره ورباندي مسح جائز نه ده .

خو هغه جرابي چې پنډۍ وی مجلدی او منعلی نه وي په هغوی مسح کول اختلافی خبره ده .

پنډی ﴿ثخینی﴾ هغه جرابي دی چی درې شرطونه پکښې پوره وي .

اول شفا في نه وي یعنی که اوبه ورباندي واچولی شي پښو ته ونه رسیږی

دوهم پرته له استمساک متمسکي وي یعنی له پښو سره پرته له تړلو ولاړي وي

دریم مشی ﴿تګ﴾ پکښې ممکن وي یعنی وي که په پښو شي پرته له بلی جوړی درې میله تګ پکښې وشي .

که همدا درې شرطونه پوره وي بیا مسح ورباندي رواه خو د ایاد ساتل پکار دي چی په موزو باندي مسح کول په حقیقت کښې د علت ﴿

تنقیح المناط﴾ په طریقه ده هغه جرابی چې پورته یاد دؤي شرطونه ولري هغه په خفینو ﴿موزو﴾ کښې داخلې دی چې د مسح د جواز حکم لري.

هغـه روایتـونـه چې پـه جـرابـو د مسح کولو په هکله دي هغه ټول کـمزوري دی یـا لـږ تـر لـږ د ﴿خبـر واحد﴾ په حکم کښی دي چې په هغوی بـانـدي په کتاب الله زیاتوالی کیدلای نشی په هغوی باندي د مسح جواز و مسح عـلى الخفين په متواترو حدیثونو کښي د تنقیح المناط ﴿علت﴾ په ډول ثابت دي ﴿درس ترمذی ص ۳۳۴ ج۱﴾

متـواتـرو حـدیث هغه دي چې په هره طبقه کښي یی راویان تر دوو ډیر وي خو هغـه بیـا نـه دي چې شمیر یی د تواتر تر حد کم او یا ورته بدیهی علم الیقین نه وي ﴿تحفه الدر ص۱۱﴾

منعل موزې څه دي؟

مـنـعـل دنـون پـه سـکـون سره هغو جرابو ته ویل کیږی چې یوازی په تلی لانـدینی برخه یی څرمن لکیدلی وي په پاسنی برخه څرمن ونه لري ﴿در مختار ص۴۰ ج۳

دموزو د منعل کیدلو مطلب

مسئله:

د جرابـو لـه منعل کیدلو څخه مطلب دادي چې په لاندینی برخه یی څرمن لـکیـدلـی وی او د مسـح پـه غـرض یـی په دشا هم تر بیډیو څرمن ولري ﴿ فتاوی دار العلوم ص ۲۷۵ ج۱﴾

مسئله:

پـه جرابو باندي پرته له څرمنی مسح جائز نه ده خو که پنډی او منعل وي او یا مجلد وي مسح وربانـدي صحیح ده لکـه د څرمنی پـه موزو چي صحیح ده ﴿فتـاوی دارالعـلوم ص ۲۷۲ ج۱ د بحر الـرائق ص ۱۹۲ ج۱ پـه حواله﴾

پـه منعل جرابو باندي د مسح کولو حکم

مسئله:

د منـعـل شویو جرابو اندازه څومره ده دعامو جوړو پـه څیر لاندي باندي ور څخـه څرمـن مراد ده کـه د هغې برخې وربانـدی نشـتـه کلکوالی هم د مسح کولو لپاره شرط دی؟

جـواب: هـغـه چـی یـوازی تـلـی ﴿ لانـدینی برخه﴾ څرمن ولري منعل بلل کیـږی کـه څرمن پـه زیاته برخه لګیدلی وه خو تر بڼ یو رسیدلي نه وه هغه هم د منعل پـه حکم کښی دي ﴿طحطاوی ص ۱۴۰ ج۱﴾

پـه منعـل جابو کښي کـه لـه څرمني وتلی ځای دومره پرړ ﴿ پنډ﴾ وو چي د مسح د جـواز شـرطـونـه پـکښي پـوره نـه وو د مسـح د جواز پـه هکلـه متا خرین علماء پـکښي اختلاف لري خو د عدم جواز لوري دد اکثریت قـول او احوط ﴿ډیر احتیاط﴾ کاردي ﴿احسن الفتاوی ص ٦٧٥ ج۲﴾

مسئله:

پـه عـادي تـاري جـرابو پـه هیڅ صـورت مسح کـول جواز نلري کـه هغـه ساده وي او کـه مـنـعـل کـه وربـانـدي لانـدی بـاندي څرمن وه هم مسح وربـاندي

جواز نلري اما كه ثرمن ورباندي تر بيډيو پوره وه بيا مسح ورباندي جواز لري هغه مجلدي بلل كيږى ﴿ امداد المفتين ص ۲۰۱ ج۱﴾

مسئله:

پـه مـجلدو جرابو مسح جائز ده ﴿عالمگيرى ص ٦٣ ج۱ امداد لمفتى ص ۱۹٦ ج۲

مجلدي موزې

مسئله:

هغه جرابي دي چي لاندي باندي ټولي په ثرمن كښي پټي وي ﴿يا پوره موزې د ثرمنى وي﴾ فتاوى دارالعلوم ص ۲۷۲ ج۱﴾

په جرابو د بالا د جرموقو حكم

مسئله:

كه څوک پـه نرمويا جرابو نوري جرابي په پښو كړي يا په جرابو د پاسه جرموقى وتړي جرموقى هم د ﴿بوټ څپلى كپي د پاسه په پښو كيږى تر څو جوړه لـه اوبـو اوختـو خونډي و ساتي پـه دې صورتونو كښي كـه د شرائط ولري نو مسح ورباندي روا ده .

لومړي: هغه به د ثرمني وي يا به دومره پنډي وي چي او به تيري نشي .

دوهم: برسيري جرابي يا جرموقي به داسي وي چي كه يوازى په پښو شي تګ پكښى وشي

دريم: همدا برسيرني جرابي به هم د اوداسه په حال كښي په پښو شوي وي

﴿كتاب الفقه ص ۲۲۹ ج ۱﴾ رد مختار﴾

مسئله:

كه جر موقي پراخي او ازادي وي لاس يې ترې كښته كاوو او په موزو يې مسح كوله جواز نلري ﴿عالمكيرى ص٦٤ ج ۱ منية المصلى ص۴۰﴾

د نايلون ﴿ليلون﴾ په موزو ﴿جرابو﴾ مسح كول

پوښتنه:

ځينې كسان له عربو راغلي دي . پوهنتون او پوهنځيو كښې زده كړې كوي هغوي د نايلون ﴿ليلون﴾ په جرابو مسح كوي وايي زموږ بوټونه پاك دي نو ولي جرابي لري كړو ايا د نايلون په جرابو مسح رواه ده؟

جواب:

په حديثونو كښې راځي چې رسول الله ﷺ په خفينو مسح كړې دی د محدثينو او فقهاو په نظر خفين هغه موزې دي چې له څرمنې څخه جوړې شوي وي نو كه د څرمنې موزې ﴿يا جرابي﴾ وي پرته له كوم اختلاف څخه وربانديي مسح رواه ده خو كه د تاريا وړيو وي نو د مسح د جواز لپاره ورته شرائط شته هغوي به كلكې وي او كه يوازي په پښو شي درې ميله به پكښې تګ كيدلاي شي .

دوهم دا چې له تړلو پرته به له پښو سره ولاړې وي يعني د غومره به پنډې او كلكي وي .

دريم: هغه بو او به نه جذبوي داسي چې پښو ته ورسيږي كه داسي جرابي

وي بيا کـه د تاروي که دوړيو مسح وربانديي جائز ده ځکه هغوی د څرمنی د موزو پـه حـکـم کېنبي راځي خو د نايلون جرابي نه کلکي دي نه پکښي تک کيـدلاي شي او نه هم د اوبو مخه نيولای شي ځکه هم د ټولو په نزد په هغوی مسح کول جواز نلري ﴿ فتاوی قاضی خان ص ۲۵ ج۱﴾

يـواځـی د جرابو او جوړې پاکوالی د مسح د جواز پاکوالی په هر حال کښي ضـرور دي هرو مرو ضرور لکه د جامو پاکوالي چي ضرور دي له پاکوالی سره سره داسي جرابي ضرور دي چي وربانديي شرعاً مسح جائز وي که پورتـه يـاد شـوي شرائط پـوره نـه وي نو وربانديي مسح جائز نـه ده کـه وربانـدي وشـي اعتبـار نـلـري ﴿فتـاوی جمعية ص ۲۸۱ ج۴ علم الفقـه او نظام الفتاوی﴾

يادونه:

پـه عـامـو جـرابو چي د مسح د جواز شرائط پکښی پوره نه وي مسح جائز نـه ده نـو چـي مسـح جـائـز نـه ده بيـا کـه وربانديي وشي لمونځ هم نه کيږی محمد رفعت قاسمی﴾

د غلا او غصب په موزو باندي مسح کول

مسئله:

پـه داسي موزو چي په غلا يا بله ناروا لاره يی تر لاسه کړي وي مسح جواز لـري کـه څـه هـم پښـو کـول يی ناروا دي خو دا چي په ناروا لاره يی تر لاسه کـړی دادمسح لـه جواز سره منافي نه ده ددې مثال داسي دي لکه څوک چي

او به غلا کړي که څه هم غلا ناروا ده خو همدا او به دا او دس کولو لپاره پاکي دي د غلا او غصب شيان که په عبادت کښي استعماليږي هغه هدف چې پکښي تقرب الی الله دي نه تر لاسه کيږي او سبب يې ښکاره دي ﴿کتاب الفقه ص ۲۰۳ ج۱﴾

مسئله:

که همداسې موزې په پښو شي مسح ورباندي صحيح ده خو په پښو کول يې ګناه ده هغه هم کبيره ګناه که ورباندي مسح وشي لمونځ يې صحيح دي .

همداسي د هغې پښې مينځل په اتفاق سره په اودس کولو کښي ضرور ده کومه چې په قصاص ﴿سزا﴾ کښي د غوڅولو وړ ده هغه مغصوبه پښه بلل کيږي وجه يې داده چې په يوه جرم کښي يې د غوڅولو حکم شوي دي خو هغه شخص وتښتي ګواکي هغه پښه يې په زور او غصب سره خپله کړه دا پښه په حقيقت کښي دده نه ده خو تر څو چې دده په تصرف کښي ده د مينځلو حکم ورباندي نافذ دي ﴿در مختار ص ۴۳ ج۱﴾

په زړو موزو ﴿جرابو﴾ مسح کول

په داسي موزو مسح جواز لري چې پکښې د تللو امکان وي هغه جرابي مجلدي يا هغه چې د مسح د جواز شرائط يې پوره وي﴾ چې د زوړ والي له امله پرته له جوړې پکښي تک کيدلای نه شي مسح ورباندي جواز نلري امداد الاحکام ص ۳۹۲ ج۱ د شامي په حواله﴾

په دې مسـئله کښې علماء دوه ډلې دي يوه ډله وايي چې د مسـح د وخت له ختـم سره سره مسـح باقي د خو بله ډله وايي مسـح ختـميږي خو بيا مسح د جبيرې حکم لري ﴿درمختار ص۴۷ ج۲﴾

آيا په بو ټونو مسـح جواز لري

مسئله:

کوم بـوټـونه چې تر بيدو پورې يې پښې پوښتلې وي د موزو حکم لري مسـح وربـاندې جائز ده خو دا چې ګرځيدلو کښې ناولې کيږي هر لمانځه تـه کـه يـې کاږې مسـح ماتيږي نو ګټه نلري ځکه په لري کولو يې د مسـح مو ده ختـميږي ﴿ امداد الفتاوی ص۸۰ ج۱ طهور المسلمين ص ۳٦ د مسـح موده ختـميږي ﴿امداد الفتاوی ص۸۰ ج۱ طهور السملمين ص ۳٦﴾

مسئله:

د بـوټ لانـدينـې بـرخـه چې لـه ځـمکې سره لګيږي ناولې وي نو مسـح وربـاندې جواز نه لري او که په لمانځه کښې په پښو نو لمونځ نه صحيح کيـږي ﴿ فتـاوی دارالعـوم ص ۲۸۴ ج۱ د عـالـمګيری په حواله او د ترمذی درس﴾

پـه دسـکلو او لنګوټې مسـح کول

مسئله:

پـه دستـانـونـو ﴿ د سماغوګان لاس پوښې دسـتکش دسـتکلي مسـح کول جـواز نـلري هـمدا شان په عمامه ﴿ پګړې لنګوټه لونګۍ ﴾ مسـح کول نا جائز دي ﴿ رکن دي ص ۲٦ بهشـتی زيور د هدايه ص ٦۱ ج ۱ په حواله﴾

مسئله:
په دستانو ﴿ د سماغو ګان،لاس پوښي،دستکش،دستکلې،مسح کول جواز نلري همداشان په عمامه ﴿ پګړي،لنګوټه،لونګی مسح کول نا جائز دي﴾ رکن دي ص ۲۴ بهشتي زیور د هدایه ص ۴۱ ج۱ په حواله .

مسئله:
دلته ﴿ په عمامه خولی ټادری او دسکلو کښي ستونزی نشته چی د مسح علی الخفین په نبوی حدیث ثابته ده او خلاف القیاس ده نو په موزو باندي بل شي قیاس کولای نه شوای﴿در مختار ص ۴۳ ج۱﴾

په سرو سیمو کښی دمسح حکم

مسئله:
که داسي سړه سیمه وه چی هلته د موزو په ایستلو پښو ته زیان رسیده نو په داسي وخت کښی که د مسح وخت ختم همو و مسح ورباندي جائز ده ځکه په داسي وخت کښي موزه د جبیري ﴿پټی﴾ حکم لري﴿ فتاوی دار العلوم مع امداد المفتین ص ۲۱۱ ج۲

مسئله:
که په موزو باندي د مسح وخت ختم شو خو د سړی لا اودس وو دا شخص اختیار لري چی موزې باسي یوازي پښې مینځی او که تول اودس کوي خو تول اودس اولی ﴿غوره﴾ دي ﴿شامی ص ۲۵۵ ج۱ فتاوی دار العلوم ص ۲۱۱﴾

مسئله: که د موزې وخت داسي مهال ختم شو چی او به دومره سړې وي

چیکه موزې واسیتلی شي پښې خرابیږی ﴿شلی کیږی،یخ یی وهی﴾ نو څه به کوي په دې شبه کښې علماء دوه ډلې دي یوه ډله وایی چې د مسح د وخت له ختم سره سره مسح باقی ده خو بله ډله وایی مسح ختمیږی خو بیا مسح د جبیري حکم لري ﴿در مختار ص ۴۷ ج۲﴾

په مبطنو موزو مسح کول

که څوک موزوزو ﴿ جرابو﴾ ته څرمن ورکوي نو دوه ډولونه خو یی منعل او مجلد کول دي دریم صورت یی دادي چیجرابي ته دننه له خو اڅرمن ورکړی ددې حکم هم د منعل او مجلدو جرابو ده که څرمن ټولی جرابی ته تر بیدو ورکړل شوي وه مجلد ده کنه منعله ده او په منعله جرابه مسح جواز نلري .

مسئله:

که جرابي وړینې یا نازکي څرمنی وي بیا یی منعل کړی د مسح په هکله یی اختلاف دي د منیة د شارح په نزد راجح ﴿غوره﴾ جواز ده خو داداحتیاط او تقوی خلاف ده ﴿امداد المفتین ص ۲۰۲ ج۱﴾

د زربول موزو حکم

مسئله:

په شام کښې د زربول په نوم یو ډول موزې چې ددواړه بیدیو لورو ته خلاصیږی بندونه تر پښو کولو وروسته بندیږی پرانیسته ځایونه یی

بيـر تـه بـند شي په دې ډول موزو مسح كول جواز لري . ﴿در مختار ص ۳۴ ج۲﴾

يادونـه: نـن سبـا د بنـدونو په ځاى ځنځير ﴿قلفک﴾ وركوى په هغوى هم مسح صحيح ده ﴿شامى ص ۴۹ ج۱ او . . .

د رسول الله ﷺ خفين او نعلين ﴿مبارک﴾

پوښتنه:

پـه مـوزو بـانـدي مسـح كـول مشـروع دي ان داهـل سنـت والـجمـاعـت ځـانـكـړتيـا ده رسـول الله پـه پښـو كـړې دې او د رسول الله د نعلينو ﴿پڼو پيـزار، شـكل او صـورت او د سير په كتـابونو نو كښي راغلى دى نه راځى خو پـه ځينى كتـابونو لكه شر ح سفر السعادات مدراج النبوت او روضة الاحبـاب كښـى دامـر حـكـم لـري كـه لـه جرابو په پښو شي مسح وربـاندي جواز لري او كه نه؟

جواب:

پـه مـوزو بـانـدي تـر مسـح ورو ستـه دا هم شـرط دي چي هغوى د لمانځه لپاره پاكي وي يعنى داسي ناولي نه وي چى د لمانځه مانع وي بيا دا شـرط نـا جـائـز ده چي لـه پښو سره پـه پښـو شي مسح وربـاندي روا ده او لمونځ يى صحيح دي . لـه رسول الله ﷺ څخه هم داسي روايت شته چي پـه مـوزو د پـاسه يى پڼى پښـو كـړي دي خو هغه همدا مشهورې پڼي نه دي

کيـدلای شـي نـوري يـی وربـانـدي پـه پښـو کړی ذی دا چی رسول الله ﷺ
وربانـدي مسح کـړی ده اوس هـم د مسح مـوانع نشتـه او شکاره ده چی د
مـوزو لپـاره شـرط داده چی ساتر القدمين مع الکعبين به وي يعنی پښي
لـه بيـډی سـره پـکښـی پـټـی وي نـو کـه کـوم ډول بوټونه همداسی وي چی
پښـې او بيـډې يـی پـکښـی پـټـی وي نو که کوم ډول بوټونه همداسي وي
چی پښي او بيډه يی پکښی پټی وي مسح وربانډي جائز او لمونځ ورسره
روا دي ﴿در مختار باب المسح على الخفين﴾

آيا له رسول الله ﷺ څخه په جرابو مسح کول ثابت دي؟

پوښتنه:

يـوازی پـه مروجـه جرابو مسنح کول جواز لري؟ ماله يوه مولوي صاحب
څخـه دا اوريـدل چی له رسول الله ﷺ څخه په جرابو د مسح کولو روايت
ثابت دي د باريکوالی او فخامت ﴿پنډوالي﴾ قيد پکښي نشته .

جواب:

پـه جرابـو مسـح کـول جـواز نـلـري دمسـح عـلـى الـجـور بين لپـاره څلور
شـرطونه شته دري هغه شرطونه دی چی په موزو ﴿خفين﴾ باندی د مسح
د جـواز لپـاره ضـروري وو پـه جـرابـو کښـي يو شرط د مسح د جواز لپاره
زيـات پـه در الـمـختار کښي راځی ﴿او د مسح شرطونه دري دی:لومړی دا
چـي پښـې لـه بيـډو سـره پـټـی کـړي دوهـم پـه پښـه کښي کومه برخه
ورڅخه ﴿لوڅه﴾ پاته نه وي:

دريم: يو فرسخ يا زيات عادی به پکښي کيدلای شي .

د جرابو لپاره بیا دا چي دومره کلکی وي چي یو فرسخ پکښي تګ وکړای شي له ساق سره په خپله ولاړي وي لاندي تري څه ونه لیدل شي او څه شي تري لاندي تیر نشي﴾ ﴿در مختار علی الشامی ج ۱ص۹:۱۷﴾ نو که همدا څلور شرطونه پوره وو مسح وربانديجواز لري .مولوي صاحب چي داوایی له رسول الله ﷺ څخه په جرابو مسح ثابته ده د ابي علمی ده په حدیث شریف کښي دومره شته ﴿انه علیه الصلـوة والسلام مسح علی خفیه﴾ ﴿جمع الفوائد ص ۴۲﴾ بل حدیث دي ﴿ ان النبی ﷺ مسح علی الجور بین﴾ ﴿جمع الفوائد ص ۴۲ ج۱﴾

لنډه داچي په ﴿خف او جراب﴾ مسح کول ثابت دي خو مراد ورڅخه هغه موزې ﴿ او جرابي﴾ دي چي پورتني شرائط ولري یوازې درخت او کپړې جرابي نه وي والله اعلم و علمه اتم و احکم﴾ فتاوی دار العلوم ص ۲۷۴ ج۱﴾

موزې ﴿او جرابي﴾ به څرنګه وي

مسئله:

هغه موزې چي ایستل یی ضروری نه دي او مسح وربانديجواز لري په هغو کښي دا څلور خبري ضروري دي .

اول: دومره به کلکي وي چي پرته له بل او تړ تهولو په پښو پسي ولاړي وي

دوهم: دومره کلکي وي چي درې میله ﴿۴ کیلو متره او ۸۳ متر﴾ فاصله

پكښې وهل كيدلاى شي
دريم:پنډوالى يى دو مره وي چي ترې لاندى پښه ځر ګنده نشي .
څلورم اوبه به نه جذبوى يعننى كه اوبه ورباندي واچولى شي لاندي به ترې نه وځى كومى موزې ﴿او جرابي﴾ چى دا شرائط ولري كه هغوى د څرمنى وي تار او وړيو يا بل څه مسح ورباندي جواز لري ﴿مظاهر حق ص ٦٢ ج١﴾

مسئله:
عـامه خبره داده چى د څرمني پكښي شرط نه ده كه په پنډتار يا كمچ څخه وي چى پرتـه له ترلو پسې ولاړ وي او كه پرته له بلى جوړې په پښو شي او درې ميله پكښي تګ وشي په هغوى مسح رواه ده .

مسئله:
پـه كومو موزو چى مسح جواز لري كه له دې سره سره چى كلكي وي تګ پكښي كيدلاى شي دا هم شرط دي چي پښې به يى تر بډيو پو ښلى وي تر بيډيو به كمى نه وي ﴿طهور المسلمين ص ٣۴،احسن الفتاوى ص ٦١﴾

مسئله:
پـه كـومـو مـوزو چى مسح جواز لري هغوى تر بيډيو پورى پـښې پوښلى وي بيـډى هغه هډو كي دي چى د پښتو په پورتني برخه كښي راوتلى دي دا ځـكه چى د پښو مينځل تر بډيو پورى لازم دي كه خوراک مه برخه پاته شي اودس نه كيږى ﴿كتاب الفقه ص ٢٢١ ج١﴾
يـادونـه: مـوزې بـه تـر بيـډيـو كـمـي وي زيـاتوالي يى حرج نه دي ﴿رفعت

قاسمی﴾

د حلالي او حرامي څرمني موزې

پوښتنه: څرنګه راته معلومی شي چی دا موزې د کوم حلال څاروی دي که د حرام او که په ټولو هغو موزو مسح جواز لري چی د هر څاروی وي؟

جواب: پـوست ﴿څـرمـن﴾ په دباغت پاکیږی او داو داسه په کار نه ده چې د څه ډول حرمني به موزې جوړی شوي وي ﴿ستا سو مسائل ص ٦٦ ج٢﴾

په پلاستکي موزو د پاسه جرابي

مسئله:

کـه مـوزې لـه پـلاستک څـخه جوړي شوي وي ورباندي تاري جرابي پښو يی ايا مسح ورباندي جائز ده؟

جـواب: کـه لـه پـلاستک سره جرابي وي مسـح ورباندي صحيح ده دې ته مبطـن مـوزې وايی ﴿شـر ح منية ص ۱۲۱﴾ له کنډلو پرته په جرابو مسح جـواز ځـکـه مسـح پـه چرمـی مـوزو جواز لري خو پـه جرابو مسح کول د مـوزو تـحـقـق ن مـومـي دا د مبطـن پـه خلاف دي چی هلتـه تاري ټوټـه او څـرمـن سـره يـو شـوي دي ځـکـه پـه هـغـوی مسـح جائز ده ﴿احسن الفتاوی ص٦٦﴾

د شيشې يا او سپنی د موزو حکم

مسئله:

هـغـه مـوزې چی له شيشې او سپني ی لرګی څخه جوړی شوي وي مسح وربـانـدي جـائـز نه ده ځکه کومي موزې چی له دې شيانو جوړي شوی وي

انسان پکښې بې تکليفه تګ کولاى نشي ﴿در مختار ص ۳۴ ج۲﴾

څوک چې يوه پښه لري

مسئله:

که د چا پښه غوڅه شوې وه که د پښې شاد دريو ګوتو اندازه پاته وه نو په موزو يې مسح جائز ده او که د همدې فرض په اندازه پاته نه وه بيا مسح وربانديې جواز نلري او مينځى به يې د لاندى لوري څخه وربانديې مسح نه کيږى ځکه د مسح ځاى پاته نه دي خو مينځل کيږى ځکه ځاى يې باقي پاته دي .

مسئله:

که د چا يوه پښه وه بله يې يا د پيدايښت په وخت کښې نه وه يا تر بړى پورته شوى وه دا شخص به په يوه موزه مسح کوي ﴿در مختار ص ۴۳ ج۱﴾

مسئله:

که څوک ګوډ وو چى ګوتى يى نه وي خو نور پښه وه مسح وربانديې جواز لري تر څو پنده پاته وى مسح وربانديې کيږى ﴿در مختار ص ٦٨ ج۱﴾

مسئله:

که د چا يوه پښه غوڅه شوى يوازى دريو ګوتو په اندازه پاته وه مسح وربانديې صحيح ده خو که تر دې اندازه کمه پاته وه په موزو يې مسح جواز لري که د چا يوه پښه تر بړو پورته غوڅه شوى وه او په بله يې موزه په پښو کړې وه مسح وربانديې جائز ده ﴿کتاب الفقهص ۲۲٦ ج۱﴾

تر موزو دلاندی جرابی

مسئله:

کـه تـاري يـا وړيـنـی جرابي چا په پبنو کړې وې نری يا پنډی خو سر بره يی وربـانـدي مـوزې پـه پبنـو کـړی وي مسـح وربـانـدي جـائـز ده . ﴿امداد الفتاوی﴾

مسئله:

کـومـي جـرابـي چـی نـن سبا مـعـمـول دي که تاری وړينی يا نا يلونی وي هيـڅـکـلـه وربـانـدي مسح جواز نلري خو که دلاندی په پبنو شي او پرې د پاسه د څرمنی یا نوري موزې په پبنو شي مسح وربانډي جائز ده ﴿فتاوی دارالعلوم ص ۲٦٧ ج۱﴾

د موزو مينځل څرنګه دي؟

مسئله:

که چا موزې په پبنو کړي وي مينځلی يی خو د مسح نيت يی نه وو کړي يـا هـم مسح وربـاندي کيږی که څه هم موزې ﴿چي په پبنو وي﴾ مينځل مکروه دي ﴿کتاب الفقه ص ۲۳۲ ج۱﴾

مسئله:

پـه مـوزو بـانـدي د مسح کولو لپاره له نجاست څخه د موزو پاکوال شرط نـه دي کـه پـه موزو باندي ناولتيا ﴿نجاست﴾ وو هم مسح وربانډي روا ده خو له نجاست سره لمونځ صحيح نه دي ﴿کتاب الفقه ص ۲۲۳ ج۱﴾

د مقيم او مسافر لپاره د مسح موده

مسئله:

که د موزې شرطونه پوره وو په حضر ﴿کور﴾ کښې تر يوې شپې ﴿او ورځې ﴿۲۴ ساعته﴾ مسح جواز لري او دشرعي سفر په حالت کښې تر دريو شپو ورځو ﴿۷۲ ساعته﴾ پورې جواز لري، دا فرق نلري چې سفر د طاعت دي او که د معصيت .

په موزه باندې د مسح موده د موزې له پښو کولو نه شمير له کيږي بلکې دا اودس له ماتيدلو وروسته موده شمير لـه کيږي مثلاً چا په اوداسه باندې ماپښين موزې په پښو کړې خو مازديگر يې اودس مات شوله همدې مازديګر څخه بـه د مقيم لپاره ۲۴ ساعته او د مسافر لپاره ۷۲ ساعته موده شمير له کيږي .

مسئله:

داسې هم صحيح دي چې څوک لومړی پښې و مينځي او بيا وراندې تر داسې څه چې اودس ماتوي نور اودس بشپړ کړي جواز لري خو د ترتيب خلاف دي نو غوره صورت يې هغه چې وړاندې بيان شو يعنې پوره اودس وکړي او بيا موزې په پښو کړي دا هم شرط نه ده چې له اودس کولو سره سم دستي دي موزې په پښو کړل بلکې تر اودس ماتيدلو وړاندې په پښو کول يې چې هر وخت وغواړي صحيح دي . .

مسئله:

په موزو باندي هغه وخت مسح كول صحيح دي سړی اودس كوي خو كه
په چا باندي غسل لازم وو بيا مسح كافي نه ده موزې به كاږی كه يی موده
پوره وه او كه نه وه طهور المسملين ص ۳۵،مظاهر حق ص۴۶۶ ج۱﴾

مسح د موزو په كوم ځای او څرنګه كيږی

شارع ﷺ د ټولی موزې مسح كول د پښې د مينځلو په څير ضروری
بللی نه دي كه څه هم په موزو مسح كول د پښو د مينځلو په ځای كيږی
او د ټولی پښې مينځل فرض دي خو مسح هغسی نه ده .
ددې سبب دادی چی په موزو باندی د مسح كولو يو خاص مراعات دي
شارع ﷺ په دې هكله اسانې جوړه كړې ده دا چې په موزه باندی په
څومره اندازه مسح كول فرض دي په اړه يی دا مسئلی راځی .

مسئله:

په موزو د پاسه درې ګوتو په اندازه مسح كول فرض دي هغه هم دوړې
ګوتې په اندازه شرط دادی چی مسح به د موزې په هغې برخه كيږی
چيری چی پښه وي په دې مسئله كښې په موزو مسح كول د سر په برخه
كيږی چيری چي پښه وي په دې مسئله كښی په موزو مسح كول د سر په
مسح قياس كيږی نو له هم دې برخی چی پښه پكښی وي بل ځای مسح
نه كيږی لكه په پنده پسی نوره لګيدلی ټوټه مختنی برخه يا يی په
څنډو يا هم د لاندی له لوري مسح د پښو په پورتني برخه كيږی خو تر
بيډيو د لاندی هم جواز لري .

مسئله:

كه د ځرمنى په موزو ويښتان وو او د مسح په وخت كښي اوبه ځرمنى ته نه رسيدلې مسح جائز نه ده كه يې په ويښتانو د مسح اراده وكړه او ځرمنى ته اوبه هم ورسيدلې بيا هم مسح صحيح نه ده ﴿كتاب الفقه ص۲۲۸ ج۱﴾

مسئله:

موزه به د پښې د دريو ګوتو په اندازه شليدلې نه وي .

مسئله:

مسح د لاس په ګوتو كيږي كه په يوه ګوته مسح وشي جائز نه ده ځكه په دې صورت كښې د احتمال شته چې د مسح اندازه پوره نشي كيدلاى شي په لومړي مسح ګوته وچه شي خو كه په يوه ګوته درې ځايو نه مسح وشي او هر كله ګوته لمده شي بيا جواز لري په لاس سره سم هم مسح ضروري نه ده كه باران وو او د مسح په ځاى اوبه وبهيدې هم مسح صحيح ده ﴿كتاب الفقه ص۲۲٦ ج۱ در مختار ص۳۸ ج۲ .

مسئله:

په موزو باندې د مسح فرض اندازه داده چې د لاس د دريو ګوتو اندازه په هره موزو په پورتني برخه مسح وشي غوره طريقه يې داده چې دواړه لاسونه ګوتې په اوبو لمدې شي اد موزو د ګوتو په لوري كښيښنود الى شي او پورته لور ته راكښ كړاى شي ګوتې به موت نه وى او سره پرانستې به وي

مسئله:
که چا چپه مسح وکړه یعنی د لاس یی د پښو د بیدیو له لوري د پښو د ګوتو لور ته کش کړي هم جواز لري خو دا د سنت خلاف عمل دي ﴿طهور المسلمین ص ۳۵﴾

مسئله:
لومړي دي د دواړو لاسونو ګوتي په غیر مستعمل ﴿تازه﴾ لمدې کړې بیا دې ښي ګوتی د ښي پښي په ګوتو برابر په موزه په غوړیدلی ډول کښیږدي او د بیدیو په لور دي راکاږی او بیا دې دکین لاس ګوتی په کینه پښه همداسی راتیری کړې .
دا د مسح مسنونه طریقه ده خو که څوک یوه ګوته درې ځلی په ګوزه باندی بیل بیل ځای او هر ځای او هر ځل ګوته په اوبو لمده کړی هم مسح جواز لري خو که هر ځل ګوته لمده نه شی جائز نه ده ﴿مظاهر حق ص ۴٦۷﴾

مسئله:
که مسح په ګوتو ونشی په ورغوی وشی یا په لامده لرګي یا جامه وشي هم جواز لري .

مسئله:
که د باران یا نوری اوبه یا څاڅکی د دریو ګوتو په اندازه په دواړو موزو ولګیږی یا د شبنم په لمدوالی واښه ورباندی د مسح په اندازه کش کړای شي مسح کیږی که واښه د باران په اوبو لوند وو او ورباندی د مسح په

خیر تیر شو هم مسح وشوه.

مسئله:

که د باران یا نوري او به یا ثاخکی د دریو گوتو په اندازه په دواړو موزو ولگیږی یا د شبنم په لمدوالی وابنه وربانده ی د مسح په اندازه کش کړای شي مسح کیږی که وابنه د باران په اوبو لوند وو او وربانده ی د مسح په خیر تیر شو هم مسح وشوه.

مسئله:

که د موزو په لاندینی برخه یا له بنې او کیڼ اړخه مسح وشي یا تر دریو گوتو په کمه اندازه مسح وشي جواز نلري.

مسئله:

که چا گوتي وربانده ي ولاړي کښیښولې او لاس دومره لوند وو چی د دریو گوتو په اندازه یی موزې لمدې کړې جائز ده که اوبه کمي وې یوازی د دریو گوتو د سرونو اثر پاته شو مسح ونه شوه ﴿طهور المسلمین ص ۳٦﴾

مسئله:

که په یوه موزه د دو گوتو په اندازه او په بله موزه د پنځو گوتو په اندازه مسح وکړای شي جواز نلري.

مسئله:

که د چا پښې زخم نه یی مینځلای شوای او نه یی مسح کولای شوای بل کس ته یی د مسح کولو جواز شته ﴿عاملگیری ص۴۵ ج۱﴾

مسئله:

که په بته کوته او ورسره نږدې کوته مسح وشي دواړې غوړیدلیوي مسح جواز لري

مسئله

که چا په موزو باندې درې کوتې کښيښودلې خو کش یې نه څخیدلې وي جواز نلري .

مسئله:

داندامونو په مینځلو چې کوم لمدوالی پاته کیږی مسح وربانديي صحیح ده که هغه څخیدلې او که نه خو که د سر تر مسح وروسته لمدوالی پاته وو په هغوی ﴿موزو﴾ مسح جائز نه ده .

مسئله:

که په دواړو موزو په پساره مسح وشي جواز لري

مسئله:

که ورغوي کښیږدي یا کوتی کښیږدي او کش یې کړي دواړه صورتونه صحیح دي خو غوره داده چې په ټول لاس مسح وکړای شي که د ورغوی په شا مسح وکړای شي هم جائز ده

مسئله:

په مسح کښې لیکی ﴿داوبو نښې﴾ شرط نه دي خو مستحب دي .

مسئله:

په مسح کښې څو ځلی کوتي کشول سنت ه دي یوازی یو ځل مسح کیږی داسې نه دي لکه په اوداسه کښې چې اندامونه درې ځلی مینځل کیږی مسح یو ځل ده .

مسئله:

په موزو باندې د مسح کولو نیت شرط نه دی ﴿فتح القدیر﴾

مسئله:

که چا اودس وکړ مسح یی وکړه او په هغه کښې یی د ښو دلو نیت وو د پاکی نیت یی نه وو صحیح ده او د مسح وشوه ﴿خلاصه، فتاوی عالمگیری ص۴۴ ج۱﴾

مسئله:

که موزو ارته وه که پاته پښه پکښې ښکاره کیدله دا نقص نلري خو که موزه ارته او مسح په زائده برخه وشوه په دې صورت کښې مسح صحیح نه ده ځکه په په هغه ځای کښې پښه پښه نشته خو که یی هغه خالی برخی له پښې ورسولې او مسح یی وکړه بیا صحیح ده

که د موزې په خالی ځای مسح وشوه بیرته دې راوګرځوي خو یو قول دادی چې که د موزې په خالی ځای مسح وشوه بیرته راوګرځوی خو یو قول دادې چې د مسح دراګر ځولو اړتیا نشته ﴿در مختار ج۲ عالمګیری ص ۴۴ ج۱﴾

په موزو باندې مسح څه وخت ناروا ده

مسئله:

که موزې تر بیدیو کښته وې مسح وربانـدې جـواز نلري ﴿فتاوی دار العلوم ص ۲۷۴ ج۱﴾

مسئله:

کـه مـوزه دومره څيری شوې وي چې تک په مهال تر دريو ګوتو زياته پښه
ترې ښکاره کيږی مسح وربانديّ جواز نلري

مسئله:

کـه يـوه مـوزه دوه درې ځايـونه بيـل بيـل سوري وي کـه هغه سوري سره يو
ځای شي او ديو په اندازه شي مسح ورباندي روا نه ده؟

مسئله:

کـه په دواړو موزو کښي دومره سوری او څيری ځايونه نه وو چې کـه سره
يـو ځـای شـي د دريـو ګـوتـو پـه اندازه شي څه ستونزه نلري مسح وربانديّ
جائز ده .

مسئله:

کـه تـر دريـو ګوتو زياته څيری وه خو د تک په وخت کښي څرمن ورباندي
راتلـه او پښـه ترې د ريو ګوتو په کمه اندازه ښکاره کيدله مسح وربانديّ
ده ﴿طهور المسلمين ص ۴۴ ج۲﴾

په غبر ګو موزو د مسح حکم

مسئله:

که چا غبر ګي موزې لاندی باندی پ پښو کړی وې سر بيره موزې اعتبار
لـري کـه هـغـه و ايستـلـه شـي اا‌و د لانـدی پـه پښو وي هم مسح ماتيږی او
لاندينی موزه بيا مسح لازميږی ﴿شامی کراچي ص ۲۷۳ ج۱﴾

مسئله:

کـه د لانـدی تـاري مـوزه ﴿جـرابـه﴾ وه او سـر بيـره د څرمنـی موزه وه پـه
سربيره موزه مسح کول کفايت کوي ﴿شامی ص ۲۷۳ ج۱ عالمګيری﴾

مسئله:

کـه سـر بيـر نـه مـوزه د دريـو ګوتو په اندازه سوري وه مسح وربـاندي جواز نلري ﴿بدائع ص۱۱ ج۱، در مختار ص ۴۰ ج۱﴾

په موزو باندي مسح څه وخت باطليږي

مسئله:

کـه د مسـح په موده کښي موزه له پښې څخه و ايستله شي د مسح وخت ختم او مسح باطليږي .

مسئله:

کـه پـه نـا څاپـي تـوګه پښـه له موزې وخيژي او د پښې ډيره برخه پـه او بو لـمده شي مسح باطليږي د دواړو پښو مينځل ضروري دي کـه يوه پښـه له مـوزې څـخـه ختـلـي وه که دواړه توپير نلري که يې اودس وو يوازې پښې دي مـيـنځـي نـور اودس نـه تـازه کـوي غوره داده چې ټول اودس وکړي خو واجب او ضـرور نه دي

مسئله:

کـه غسـل واجيـږي بيـا هـم مسح بـاطـليـږي غسـل کول او پښې مينځل ضرور دي ﴿يعنى په جنابت حيض او نفاس سره مسح باطليږي﴾

مسئله:

کـه چا په بې اودسي کښي موزې په پښو کړې بيا يې اودس کولو په وخت کښي پښې و نه مينځلى او مسح يې وربـاندي وکړه باطل او بې اعـتبـاره ده تر څو يې پښې مينځلى بې اودسه دي

مسئله:

څوک چې موزې په پښو کوي مسح وربانديې روا وي خو اودس کولو په وخت کښې دمسح کولو په ځاى پښې و مينځي دا جائز ﴿بلکې غوره﴾ دي خو کـه د لمانځـه وخت تنګ وو او د موزو پـه ايستلو او د پښو پـه مينځلو يې لمونځ قضا کيده بيا روا نه ده نو اندامونه دى و مينځي او په موزو مسح وکړي .

مسئله:

کـه او بـه کمـي وي او د موزو پـه ايستلو وربانـدې ټول اندامونه مينځل کيدل او تيـم تـه اړ ايستـل کيـده بيـا دى پـه دې وربـاندى وکړي دا غوره ده ﴿طهور المسلمين ص ۲۷ کتاب الفقه ص ۲۳۲ ج ۱﴾

مسئله:

هر هغه شي مسح ماتوى کوم چې اودس ماتوى ځکه مسح د اوداسه خبره ده نـو هغـه څـه چـې د کـل نـا قـض ﴿ماتونکى﴾ دى د جز هم ماتونکى دى ورسـره د موزې ايستـل لـه يوې پښـې وي او د مسح د وخت پوره کيدل مسح ماتوي ﴿در مختار ص ۴۶ ج ۲﴾

مسئله:

لـه شرعي موزې څخه د پښـې د زياتى برخى وتل يا قصد ايستل د ټول موزې د ايستلو حکم لري قاعده ده ﴿للاکثر حکم الکل﴾

د پنډى د برني برخى وتلو او ننو تلو ته اعتبار نشته يعنى که موزه پراخه وه او د پنډى برني برخه ننو ته اعتبار نلري ﴿د پنډى د برنى برخى مطلب تر بيډيو د لاندى په پنده باندى برخه ده ﴿در مختار ص ۴۷ ج ۲﴾

مسئله:

د دواړه یا یوې موزې په ایستلو او د مسح د موزې په ختمیدلو مسح ماتیږی ﴿هدایه﴾ خو دا په هغه صورت کښې چې او به موندل کیږی که او به نه وی مسح نه ماتیږی او په هغه مسح لمونځ کیږی ان که بیا هم او به نه موندل کیدې لمونځ دې پسې کوی ﴿عالمګیری ص ٦٨ ج ١﴾

مسئله:

که موزه دومره پراخه وه چې که ګوتې ترې ننوزی او مسح وکړی جواز نلري .

مسئله:

که څوک د موزې په څنډه یا د ښپا ﴿پندۍ﴾ له لوري یا ترېیدیو له لوړ لوری په موزو مسح وکړي جائز نه ده ﴿کتاب الفقه ص ۲۲۴ ج ۱﴾

پرته له اودسه په موزو مسح کول

پوښتنه: که چا بې اودسه په پښو کړې د لمانځه وخت راغی اودس په دې مسئله کښې د فقه په کتابونو کښې د طهارت لفظ راغی دا په اوداسه د لالت کوي که د بدن پاکي د پښو ناولتیا بښئی؟

جواب: که څوک اودس و نکړي پښې ونه مینځی مسح ورباندي جواز نلري له طهارت څخه مقصد اودس دي دا یوه اتفاقي خبره ده ﴿فتاوی دارالعلوم ص ۲۲۳ ج ۱﴾

مسئله:

د مسح لپاره دا ضروری ده چې موزې به په اوداسه په پښو شي وي فتاوی دارالعلوم ۲٦۸ ج ۱﴾

مسئله:
که په موزو باندي نجاست وو بیا هم ورباندي مسح صحیح ده خو لمونځ ورسره صحیح نه ده ﴿کتاب الفقه ص ۲۲۳ ج ۱﴾

که مقیم مسافر شو

مسئله:
که مقیم و موزو تر پښو کولو وروسته چې د مسح موده یې لا پوره شوې نه وه او مسافر شو داورته جائز ده چې د مسافر د مسح موده پوره کړې یعنی تر دریو ورځو او شپو په موزو مسح وکړي .

مسئله:
که مسافر د مسح د مودې تر پوره کیدلو وړاندې مقیم شو د مقیم د مسح کول جواز لري مثلاً که چا سهار اودس وکړ موزې یې په پښو کړې مازیګر کورته راغی نو یوه شپه او ورځ به پوره کوي ﴿مظاهر حق ص ۴۲۹ ج ۱﴾

مسئله:
که مقیم د مسح د مودې تر پوره کولو وروسته مسافر شو موزې دې وباسي اودس دې وکړي او که مسافر د مقیم د مسح تر مودې وروسته کورته راغی موزې دې وکاږي اودس دې وکړي او که د مقیم موده ﴿یوه شپه او ورځ﴾ پوره نه وه هغه دې بشپړه کړي دا ځکه هغه اودس مقیم حکم لري ﴿در مختار ص ۳۸ ج ۳﴾

مسئله:
د موزو شخص که اودس کولو په وخت کښې عذر نه وو او موزې په پښو

کړی نو د روغو کسانو په څیریی تر معلومی مودې ورته مسح جواز لري .

که اودس کولو په وخت یادیوی موزې د پښو کولو په وخت کښی ورتهعذاب پیدا شو نو د لمانځه په وخت کښی ورته مسح صحیح ده د وخت تر تیریدلو وروسته جواز نلري ﴿فتاوی عالمگیری ص ۴۷ ج۲﴾

مسئله:

که یوې موزې ته اوبه ورسیږی او تولـه پښه لـده کړې په دې صورت کښی مسح ماتیږی موزې به باسی او پښې به مینځی ﴿رکن دین ص ۲۶ او...﴾

مسئله:

که چا اودس وکړ او په گوتو لمدوالی پاته وو په هغوی یی د موزو مسح وکړه جواز لری خو که د سر مسح وکړه او د گوتو په پاته لمدوالی یی په هغې موزو مسح وکړه جواز نلري ﴿ منیة المصلی ص ۴۱﴾

په موزو باندی د

چا مسح صحیح ده

اول: د اودس کوونکی مسح صحیح ده که هغه سړی وی که میر من مقیم که مسافر په سي شرط چی ټول شرائط یی پوره وي .

دوهم؛ د غسل کوونکو مسح صحیح نه ده که سل فرض وي او که سنت په سنت غسل کښی هم پښې لمدیږی نو مسح نه پاته کیږی یو صورت دادي چی په سنت غسل کښی د غسل په وخت پښې لوړ ځای کښیږدی او دي کښینی له پښو پرته نور بدن و مینځی او په موزو مسح وکړی ﴿در

مختار﴾

دریم: څوک چې تمیم وهی په موزو ورته مسح جائز نه ده څلورم که کوم عذر نه وو د مقیم لپاره تر دریو شپو ورځو مسح جواز لري ﴿علم الفقه ص ۷۷ ج ۱﴾

په موزو باندي د مسح جواز شرائط

اول: په هغو موزو مسح کول جواز لري چې په پښو شي د پښو هغه برخه پټه کړی کومه چې په اوداسه کښیی مینځل فرض دی یعنی تر بیلهیو پوري که موزې د دریو وړو ګوتو تر اندازې پوري سوري او څیری وي څه مشکل نه جوړوی دوهم موزې به دموره زړې نه وي چې د مسح مانع وګرځی دریم: موزې به له پښو سره لګیدلی وې دومره به غټې نه وي چې له پښې څخه یې کومه برخه خالي وی که د غومره غټې وي بیا دي په هغه ځای مسح کیږی چې هلته پښه وي.

څلورم: د موزو څلور شرطونه به یې پوره وي یعنی

الف: دومره به پنډی وي چې پرته له تړلو پښو پسې ولاړی وي

با: دومره به کلکی وي چې درې میله تګ پکښې وشي

ج: دومره به پنډی وي چې ترې لاندی پښه ښکاره نشي

د: اوبه به نه ترې تیریږی

ه: د حدیث بې اودسي وړاندی به په بشپړ اودس پښو شوی وي که څه هم د پښو کولو په وخت کښی د اودس پوره نه وي یعنی که څوک لومړي پښې و مینځی موزې په پښو کړې بیا اودس جواز لري دا یې هغه حالت

د مسح سنتونه او مستحبات

۱:په لاس مسح کول ۲:د مسح کولو په وخت د ګوتو پرا نستل ۳:ګوتی په موزو ایښودل او بیا داسي راکاږل چی لندوالی نسی تري پاته شي ۴:مسح د پښو د ګوتو له لوري پیل کول او بیډیو لور ته کشول ۵: مسح له ګوتو تر بیډیو کول ۶:په دواړو یو ځای مسح کول ۷:په ښي لاس ښی موزه او په کیڼ لاس کینه موزه مسح کول ۸: د لاس د ورغوی په لور مسح کول نه د ګوتو په شا

د مسح مسنونه او مستحبه طریقه

مسئله:

ددواړو لاسونو ګوتی په غیر مستعملو اوبو لمدول د ښی لاس ګوتی غوړول او په ښی موزه ایښودل د کیڼ لاس ګوتی په کینه موزه ایښودل او بیا د ګوتو د بیډیو لور ته راکاږه چی په وزو باندی د لمدوالی نښی پاته شي

مسئله:

مسح په سربیرنه برخه کیږی نه د تلی په لور ﴿علم الفقه ص۷۸ ج۱﴾

مسح څه وخت واجب ده

مسئله:

که له چا سره دومره اوبه وی چی له پښو پرته نور اندامونه ورباندی مینځل کیدل نو په موزو باندی مسح واجب ده

مسئله:

که څوک په خوف ﴿یره﴾ کښی وو او د پښو په مینځلو ورباندی وخت تیریده یا که د موزو په کښلو او د پښو په مینځلو د عرفات دریدل ورځخه تیریدل ورباندی واجب ده چی موزې و نه باسی او ورباندی مسح و کړی

مسئله:

که د موزې نه کولو په صورت کښی ورباندی د خارجی یا رافضی اتکل کیده ورباندی واجب ده چی په موزو مسح وکړی

مسئله:

د موزو ایستلو پرته د پښو مینځل گناه ده ﴿علم الفقه ص۷۷ ج۱﴾

هغه شیان چي ورباندی مسح صحیح نه ده

۱: هغه موزې چي شرائط یی پوره نه وي مثلاً داسي موزې چی د پښي تول هغه برخه یی نه وي پوښلی کومه چی مینځل یی فرض دي ددریو گوتو په اندازه پښه ترې ښکاري یا دومره زړې وې چي د مسح مانع وي یا یی مخته یاد شوی څلور شرطونه نه وي پوره یا په بشپړ اودس په پښو شوی نه وي مثلاً تمیم یی وهلی وي .

نن چي کومی تاری وړینی یا نائلونی موزې ﴿جرابي﴾ معمول دي په هغوی مسح نه کیږی ځکه د مسح شرائط پوره نلري همداسی د فلز ښیښی یا لرگي په موزو مسح نه کیږی ځکه په هغوی کښی تګ ستونز

من وي ﴿علم الفقه ص ۷۵ ج ۱﴾
۲: که دوه جوړې موزې ﴿جرابې﴾ په پښو شوي په لاندينو مسح کيږي په پورتنيو روا نه ده ۳: که لانديني داسي موزې ﴿جرابې﴾ په پښو شي چې د مسح شرائط يې پوره نه وي نو په پورتنيو مسح جائز نه ده.
۴: که د موزو د مسح موده ختميږي د پښو له مينځلو پرته بيا ورباندې مسح جائز ه ده.
۵: که د سکتکشونه ﴿لاس پوښي﴾ په لاس وي د لاس په عوض مسح ورباندې جايز نه ده.
٦: د سر په بدل په عمامه ﴿پګړۍ﴾ مسح جواز نلري.
۷: که غبرګې موزې ﴿جرابې﴾ په پښو شوي وي پورتنۍ د مسح شرائط ولري نو بيا لاس ترې دننه کول او په لاندينو مسح کول جواز نلري که هغه شرائط پوره لري او که نه.
۸: که تاري موزې ﴿جرابې﴾ په پښو وي خو شرائط يې برابر نه وو او ورباندې دومره څرمن يي وکړه چې يوازې په لانديني برخه کښې په ځمکه لګيدله بيا هم ورباندې مسح جواز نلري ﴿علم الفقه ص۷٦ ج ۱﴾

هغه شيان چې مسح ورباندې صحيح ده

۱: په موزو باندې مسح جواز لري په دې شرط چې د مسح شرايط پکښې پوره وي که هغه د څرمنې وي د تاروي او که د بل شي شرائط پوره کيدل يې ضروري دي.
۲: په بوټونو باندې مسح کول جائز دي خو په دې شرط چې پښې يې له

بيـډيـو سره پوښلې وي او داسې تړل شوې وي چې پښه دورمه ترې ښکاره نشي چې د مسح مانع وي .

۳: کـه پـه موزو ﴿جرابـو﴾ د پاسه نورې په پښو په برنيو مد ح کول جواز لري خو چې د مسح شرائط يې پوره وي که د لاندينو د مسح شرائط پوره وي او که نه وي خو چې سربيرني په اودس پښو شوي وي .

۴: کـه د لانـدينې داسې موزې ﴿جرابې﴾ په پښو شي د مسح د جواز شرائط يې پوره وي او سربيره داسې چې شرائط پکښې پوره نه وي په بر سيرينو مسـح صـحيـح ده خـو چې دومره نرې وي چې او به تير يرلاى شي په اصـل کښې دا مسح په لاندينو باندې ده

۵:کـه مـوزې دومـره ورې وي چې بيـډې پکښې نه پټيـدلې او بله ټوټه يې وربانـدې وګنډله مسح وربانـدې جائز ده .

٦: پـه زخـم باندې په پټې مسح کول هغه درې صورتونه لري چې د معذور پـه اودس کښـې بيانيږي خوُ د موزو او د پټې د مسح تر مينځ تو پير دادې چې پـه مـوزو مسـح کول د دريو ګوتو په اندازه کيږي خو د پټې يا پلستر پـه ټوله سطحه يا يې په ډيره برخه کيږي .

د مسح د باطليدلو صورتونه

۱: پـه کـومو شيانو چې اودس ماتيږي په هغـوى مسـح هم ماتيږي بيا مسـح کـولـو تـه اړتيـا پيـښيـږي د مـعـذور شـخـص چې د وخت په تيريدلو اودس مـاتيـږي مسـح يـې هـم مـاتيږي معذور به هم پښې مينځي يا به موزې په پښو کوي .

۲: کـه مـوزه لـه پښـې و خيـږي او يا د پښې ډيره برخه له موزې و خيژي که

هغـه قـصـد وي او كـه بـې ارادې مسح باطليږي موزې به كاږې او پښې به مينځې .

۳: كـه مـوزه داسـي خيـرى شـي چې كه تر بيلړې لاندى وي او د تګ پـه وخت كښـې د پښـې هغـه بـرخـه ډيـره ترې ښكاره كيـږي يا د ګوتو خوا ته دومره خيـرى وه چې انـدازه يـې دريـو ګـوتو ته رسيدله يا دواړه ځايونه سوري وو چې د تګ په وخت كښې ددريو ګوتو په اندازه پښه ترې ځر ګنديدله مسح باطليږي پښې به مينځې .

كه موزه څو ځايه خيرى وه خو هر ځاى تر دريو ګوتو كمه اندازه وه خو ټول خيـرى ځـايـونـه د دريـو ګـوتـو اندازى ته رسيدل بيا هم مسح باطليږي خو شـرط داده چې دا خيرى ځايونه به په يوه موزه كښې وي كه په دواړو كښې دومـره خيـرى ځايونه وو چې د دريو ګوتو اندازه يې پوره كوله بيا مسح نه بـاطـلـيـږى كـه خـواږ واړه سـوري په موزو كښې وو داسـي چې پنډ تـارونـه تيريدل اعتبار نلري كه څه هم ډير وي كه موزې خيرى وي خو تګ پـه وخت كښـې د دريـو ګـوتو په اندازه پښه نه ترې ښكاره كيدله مسح نه بـاطـلـوى كـه دا خيرى ځاى زيات هم وي خو شرط پكښې د پښې د ځرګند تيا اندازه ده .

۴: كـه د پښـې زيـاتـه برخه لمده شي په دې صورت كښې به موزې كاږې او پښـې بـه مينـځـي كـه د مسـح مـوده تيـره شـوه موزې به باسى او پښې به مينـځـې خـو كـه يـخـنـي ډيره وه چې كه موزې وباسى او تودې او به نه وي پښـو تـه زيـان رسيـده بيـا دى نـوره هـم ورباندى مسح كوي او هغه تر داي وختـه چې دا ويره يې لري شي خو دا مسح د پټې د مسح په څير ده يعنى په

نو نه موزه به مسح کیږي معنی دا چې په کثره برخه به مسح کوي او موزه به د جبیرې په ځای وي .

یو تن که د یوې موزې مسح باطله شوه د بلې نه هم باطله شوه د دې جوړ نه دي چې یوه پښه د مینځه شي او د بلې په موزه مسح وشي مثلاً یوه موزه ترې کوټې ځیرې شي نو دا به کړي یوه پښه نمده شوه نو ترې به وینځي (شمه تفقه ص ۱۰ ج ۱)

که د چا پښې زخم وي

مسئله:

که د چا یوه پښه زخم وه او په هغې یې پټی تړلی وه او اودس یې وکړو پټی یې مسح وکړه او یوه موزه یې په پښو کړه په دې صورت کښې په یوه موزه مسح کول جواز نلري خو که یې په پټی مسح وکړه او نو نورې موزې یې په پښو کړې بیا ور باندې مسح جواز لري (محیط سرخسي)

مسئله:

که د چا پښه زخم وه پښې یې ووینځلې او موزې یې په پښو کړې اودس یې مات شو او په موزو یې مسح وکړه هملته یې څو لمونځونه وکړل بیا یې موزې وایستلې معلومه شوه چې زخم بهیدلی دی او وینه ترې راغلې ده خو معلومه نه وه چې څه وخت بهیدلې ده که د زخم سر وچ وو نو دې شخص موزې سهار په پښو کړې وې نو د سهار لمونځ به نه راګرځوي او نور به راګرځوي

مسئله:

که د زخم سر په وینو وو بیا دې کوم لمونځ نه راګرځوي (محیط)

مسئله:

کـه چـا پـه زخم پټی کښیښو ده پټی لنده شوه او دالندوالی یی بهر راووتی او دس یی مـاتیږی خو که لندوالی بهر نه و راوتلی اودس نه ماتیږ فتاوی عالمګیری ﴾

مسئله:

کـه پـټی غبـر که وه څه لمدوالی ترې راووت اوله څه برخی راوتلی نه وو بیا هم اودس ماتیږی ﴿تاتار خانیه عـالمګیرؒ ص۷۰ ج۱﴾

مسئله:

کـه د چـا پـه موزو بل شخص مسح وکړه جائز ده ﴿محیط عالمګیری ص ۷۰ ج۸﴾

په یوه موزه مسح کول

مسئله:

دا جـواز نـلـري چی په یوه پښـه موزه په پښو کړې او مسـح وربانـدی وکړی او بلـه پښـه ومینځی که یوه پښه و مینځی د بلی مینځل لازم دي خو دا د پـټـی خلاف دي که یو لاس یا پښـه جبیره ﴿پـټی پلسـتر﴾ ولري هغه مسح کړې د بل لاس یا پښې مینځل جائز څه چی فرض او ضر وري دي .

مسئله:

کـه څـوک مـوزې په پښو کړې او منظمه مسحه وربانـدی کوي به پاکی او طهـارت کښـی داسـي دي لـکـه د صـحـیـح اودس څښتـن چی پښـې یـی مینځلی وي

مسئله:

که مسح کوونکي امام وو او متقدي پښې مینځلي وی کوم حرج نشته او لمونځ يی بې شهبی صحيح دي ﴿طهور المسلمين ص ۳۷﴾

دموزې دخیرې والی اندازه

مسئله:

په موزه کښې يوه ضروري خبره داده چې هغه به ډيره خیرې نه وي د ډير والی اندازه يی د پښو ددريو وړو ګوتو اندازه ده او دا صحیح ده ﴿هدايه﴾

مسئله:

دا هم چې د دريو ګوتو په اندازه خیرې والی ښکاره وي که هغه خیرې والی د موزې په بهرنی يا کښتنی خوا کښې وي او يا د شالور ته وي د مسح مانع ده ﴿محيط السرخسی﴾

مسئله:

که په موزه کښې د ساق ﴿تر بيږی لوړ﴾ خیرې والی وی د مسح مانع ده خلاصه

مسئله:

وړو ګوتو ته هغه مهال اعتبار دي چې له ګوتو ها خوا کوم بل ځای خیرې شي او هغه د دريو ګوتو اندازه يی ددريو وړو ګوتو اندزاه وي که د بټې ګوتې او دغومره نوره اندازه خیرې شي اندازه يی ددريو وړو ګوتو اندازه واوړی مسح وربانديکيږی .

مسئله:

که د بټې ګوتي او دوو نورو ګوتو په اندازه موزه خیرې شي مسح وربانديي نه کیږی ځکه اندازه يی تر دريو وړو ګوتو اوړی

مسئله:
که د چا ګوتی پرې شوی وي د موزو د ځیری والی اندازه د بل چا د ګوتو په اندازه اټکل کیږی ﴿جوهر نیره﴾

مسئله:
که په یوه موزه ښی بیل بیل سوري وی هغه سره جمع کیږی خو که په دواړه موزو کښی سوري وي هغه سره جمع کیږی مثلاً که په یوه موزه کښی د یوې او په بله کښی ددوه ګوتو په اندازه سوری وي نه سره جمع کیږی او مسح وربان‌دی جائز ده؟

مسئله:
که په یوه موزه کښی یوه ګوته سوري په وړاندینی برخه کښی وو دیوې ګوتی په اندازه شاته دیوې ګوتی په اندازه اړ خ وو ته مسح وربانديي نه کیږی ﴿محیط﴾

مسئله:
که هغه سوری سره یو ځای شي او د ستني سپم غوندی شی یا تر هغه هم واړه وي اعتبار نلري

مسئله:
هغه سوری اعتبار لري چی پراخ وي دننه پښه ترې ځرګنده شي یا د حرکت په وخت کښی پښه ښکاری او په ولاړه کښی بند وي خو که دننه ترې څه نه ښکاره کیدل هغه اعتبار نلري او مسح وربانديي جائز ده .

مسئله:
که موزه د څرمنی جرابی یا جاروق ﴿یو ډول موزې دي (﴾ د پښو په

پورتني برخه کښې پرانیستل کیدلی ﴿ځینځیري درلود﴾ خو پښه یې پټوله د هغوی حکم د بند په څیر دي خو که ډیره برخه خلاصیدله د موزې د سوریو حکم لري ﴿فتاوی عالمګیری ٦٧ ج ۱ د زاهدی په حواله﴾

مسئله:

د موزې څیری والی لاندی باندی بیا اړ خ ته اعتبار لري که موزې ستري وي او تر بیډیو لوړی څیری وي د مسح مانع نه ده ځکه شرط تر بیډیو پوری ده .

د مسح په هکله

څو مهمی مسئلې

مسئله:

موزه که د پښو د دریو ګوتو په اندازه څیری او سوری وه مسح وربانديي جواز نلري .

مسئله:

په موزه کی که دومره واړه واړه ځایونه سوری وه چی سره یو ځای شي د دریو ګوتو اندازه یی پوره کوله مسح وربانډی نا جائز ده خو که دا سوری په دواړو کښې دومره شول چی درې ګوتې کیدلې بیا مسح وربانډي جواز لري

مسئله:

په کومو شیانو چی اودس ماتیږی په هغوی مسح هم ماتیږی

مسئله:

که د مسح موده تیره شوه مسح باطلیږی خو که هوا ډیره سړه وه بیا نه

باطلیږی تر هغه مسح کولای شي تر څو یې ویره لیری کیږی .

مسئله:

کــه د مـوزو د مسـح مـوده پـوره شـوه خـو د شـخـص اودس وو پښـې دي و مینځي نور اودس ضرور نه دي ﴿مظاهر حق ص ۴٦٩ ج۱﴾

مسئله:

چا چی د اودس په ځای تمیم وهلی وو هغه ته په موزو مسح صحیح نه ده

مسئله:

چاتـه چـی د مـوزو تر پښو کولو وړاندی یا وروسته جنابت ورسیده د هغه لپـاره په موزه مسح صحیح نه ده خو که یی د جنابت لپاره تمیم او د حدث لپـاره اودس وکـړ او پښـې یی و مینځی بیا یی په موزو مسح جائزه ده خو کـه یـی اوبـه و مـونـدلې بیـا نـاپاکـه او غسل بـه کوي پښې بـه مینځی ﴿مضرات﴾

مسئله:

کـه جنـوب سړی غسـل وکړی خو بدن یوه برخه یی ناپاکه پاته شوه موزې یی پښو کړی او بیا یی هغه ځای و مینځه په موزو یی مسح رواه ده

مسئله:

کـه پـه اودس کښـې کـوم ځـای وچ پـاتـه شـو د هغـه تر مینځلو وړاندی یی اودس مـات شـو پـه پښو شویو موزو یی مسح جائز نه ده ﴿عـالمګیری ص ٦٦ ج۱﴾

مسئله:

کـه یـوه مـوزه وباسـی یـا پـه خپلـه و خیژی بلـه بـه هم کاږی او پښې بـه

مینځی

مسئله:

کـه د مسح موده پوره شوه باطلیږی کـه یی اودس وو موزې دي وباسي پښې دي ومینځی داودس کول ورته ضرورت نه دي خو که اودس مات وو بیا دي ټول اودس هم وکړی

مسئله:

کـه تر مسح کولو وروسته موزې ته اوبه ورغلې پښه تر نیمه زیاته لمده شوه دواړه موزې دي بیرته پښې دي و مینځی ټول اودس ضرور دي ﴿بهشتی زیور ص ۷۳ ج۱﴾

مسئله:

که په چا باندی غسل واجب شو موزې دي و باسي غسل دي وکړی .

مسئله:

کـه پرته له اودس څخه موزې مسح ورباندی جواز نلري کـه یی پوره اودس وکړ پښې یی و مینځلې او موزې یی په پښو کړې بیا ورباندي مسح جائز ده .

که په موزو باندی مسح هیره شوه

مسئله:

کـه لـه چا څخه په موزه باندی مسح هیره شوه بیا باران و شو او موزې یی ددریو ګوتو پـه اندازه لـمدې کـړیـوابنـه د باران یا شبنم پـه اوبو لوندوو وربـانـدی تیـر کـړ مسح یـی وشـوه ﴿رکـن دین صفحه ۲۵ د عالمګیری په

جوال﴾
یادونه: که مسح هیره شي اودس نه بشپړیږي او چې اودس نیمګړی وي لمونځ نه کیږي همداسي که د مسح شرائط پوره نه وي مسح نه کیږي او بیا لمونځ هم نه کیږي ﴿محمد رفعت قاسمی﴾

دموزو په مسح کښي

غولوږ مه کوی

په پښو باندی مسح کول ضروري دی اوس د کم عقل خاوند دا فکر نه کوي چې دلته نو خاص په پښو باندی مسح جایز ده بلکې هر څوک پوهیږي چې په موزو باندی د مسح کولو حکم دی ځکه چې د موزو د مسح یادونه و شي نو هغه وخت به ورباندی مسح کوی چې په پښو وي همدا په عام عرف کښي په پښو مسح بلل کیږي .
همداسي اصطلاح بل ځای وي مثلاً په سریې داسي ووهی چې مات شي دلته مطلب دانه دی چې په لوڅ سر یې ووهی له همداسی محاورې سره برابر ډیر احادیث راغلی دي چې رسول الله ﷺ په پښو مسح وکړه علیؓ په پښو مسح وکړه .
یوه اهل تشیع په چالاکی سره یوه رساله لیکلې وه پکښي لیکلي یې وو چې ما د اهل سنت والجماعت له معتبر و کتابو نو څخه په او داسه کښي په پښو مسح کول ثابت کړی دی .
د امام بخاري او مسلم روایتونه یې رانقل کړی وو په هغوی کښي یې د رسول الله ﷺ علیؓ او نورو صحابه د او داسه کیفیت را نقل کړی وو بیا یې وویلی وو چې رسول الله په پښو مسح کوله .

بې خبره سني حضرات حيران شول د خپل مذهب معتبر كتابونو نومونه يې وليدل چې پکښې د رسول الله ﷺ او صحابه و په پښو مسح كولو بيان يې پكښې وليد .
هغوی نه پوهيدل چې دلته د موزو د پښو كيدلو حالت ياد شوی دی ﴿طهور المسلمين ص۳۸﴾

يادونه:
دا پوهان نو بايد داسي هم پوه شي كه موزې په صندوق يا بل ځای ايښی وي په پښو نه وي نو مسح وربانډی كافی ځكه په روايتونو كښی د پښو يادونه شوی دي يوازی موزې شوی دی ﴿محمد رفعت﴾

مسئله:
مسح علی الخفين له ډيرو صحابه وو څخه رانقل شوی دي خو په ټولو كښی علماؤو د حضرت جرير ﴿رض﴾ روايت ته اهميت وركړی دي .
جرير د مائدې په سورت كښی د اودس كولو د آيت تر نزول وروسته مسلمان شوی وو چی مطلب پكښی دادي چی ددې آيت تر نزول وروسته رسول الله په موزو بانډي مسح كړی ده او جرير ﴿رض﴾ ليدلی دي له همدې امله په دې روايت د روافضو كيږی چی مسح علی الخفين د او داسه په آيت سره منسو خ كښي . په هر حال په مسح علی الخفين بانډی اجماع شوې ده له همدې امله په مسح علی الخفين بانډی قائل كيدل د اهل سنت والجماعة نښه ده بلكی تن سبا خو د اهل سنت والجماعت شعار دي ﴿درس تر مذی ص ۲۳۹ ج۱﴾ د بحر په حواله﴾

مسئله:

کـه کـوم فـلـج مـعـذور مـوزې پښـو کړې وی ورتـه د تمیم ضرورت شو د اودس کـولـو ورسـره څـوک نـه وو تودې او به نه وي نو له دې کبله یی تمیم واهه د موزو د اسیتلو اړتیا یی نشته .
په در مـخـتـار کښـی د تمیم د جواز لپاره یاد شوی دی ﴿اوم یجد من یوضه فـان وجـد ولـو بـاجـر مثـل وله ذلک لا یتیم الخ﴾ فتاوی دارالعلوم بحواله الدر مختار ص ۲۱۵ ج ۱ اول باب التمیم﴾

په پټی د مسح کولو دلیل

مسئله:
پـه جبیـرة ﴿پـټـی پـلسـتـر او نـور﴾ باندی د مسح د جواز دلیل دادي چی د عـلـیؓ د لاس هـډوکی د احد که د خیبر په جرګه کښی مات شوی وُو رسول اللهؐ علیؓ ته په لاس باندی د پټی د مسح کولو حکم ورکړ .

مسئله:
امـام اعـظـم رحـمـه الله لومړی په جبیره باندی مسح واجب بلله خو وروسته یـی د صـاحبیـنـو پـه څیـر د هـغـې پـه فـرض بـللو قایل شو ﴿در مختار ص ۴۸ ج ۳﴾

د جبري تعریف

د فقهاوو په اصطلا ح هغی ته ویل کیږی چی د ناروغ په کوم غړی باندی تړله شوی وی یا هغه دوا چی ورباندی وهله شوی وي دبندو لو لپاره یی دا شـرائـط نـه ده چی هغه په لرګیو لښتو تړل شوی وي ﴿ کواکی پلاستر او بنداژ ټول پکښی شامل دي﴾
دا هـم شـرط نه دي چی د پټی لپاره د غړی مات والی ضروری دي نه د پټی

حکم هغه وخت لري چې هغه ته ناروغی رسیدلې وي که هغه زخم وي ماتوالی وي یا د هډوکی درد وي .
لنډه دا چې د فقهاوو په اصطلاح جبیره هغې ته ویله کیږي چې دکوم مرض یا زخم له امله په اندام تړله شوی وي یا دوا ورباندي وهله شوي وي نو که اوبه ورباندي نشي استعمالوي ورباندي مسح کول فرض دي .
نو که مکلف انسان په داسې غړي چې په اودس یا غسل کښي یې مینځل فرض وي کومه پټی ﴿پلستر یا بل څه﴾ وتړي یا ورباندي دوا ووهي او مینځل ورته زیان وي مسح ورباندي فرض ده په داسې حال کښې دوا هم د پټی حکم لري که دوا ته مسح کول هم زیان رساوو سربیره دي ورباندي پټی او مسح دي کړي که کوم ځای ته اوبه زیانمنی وی نو په هغه ځای مسح کول فرض دی که مسح هم ورته زیان رساوو پټی دی ورباندي وپیچی او مسح دي کړي کتاب الفقه ص ۲۶۷ ج ۱﴾

په پټی او پلستر د مسح مطلب

مسئله:

که کوم ځای مات شوی وی یا زخمي وي په اصل کښي د هغه ځای مینځل لازم دی په ځای یې مسح کیږي خو که مسح کولو هم ورته زیان رساوو نو ددې ورباندي پټی و تړي او مسح دي ورباندي وکړي که په پټی باندي هم مسح ورته نقصان رساوو نو ترې ساقطیږي یعنی نه یې مینځل لازم دي او نه هم مسح کول ﴿در مختار ص ۵۰ ج ۲﴾

مسئله:

د پټی په زیاته برخه مسح وکل کافي دي د ټولی ځای نیسی

مسئله:

په پټی باندی د مسح کولو نیت شرط نه دي

مسئله:

په پټی باندی مسح کول نه په ټوله پټی شرط دي او نه څو واره مسح کول ﴿در مختار ص ۵۱ ج۲﴾

مسئله:

په مات شوی غړی لرګی ﴿ یا پلستر یا بل څه﴾ تړل د زخم پټی پلستر داغ دوینی د کښلو ځای یا نور زخمی ځایونه مسح کول د هغوی د مینځلو حکم لري ﴿در مختار ص ۳۸ ج۲ باب المسح علی الخفین﴾

په پلستر باندی مسح صورتاً ده

یو په موزه باندی مسح ده هغه په حقیقت کښی مسح ده بل په جبیره ﴿پټی﴾ مسح ده هغه صورتا مسح ده په حقیقت کښی هغه د مینځلو په حکم کښی دي په دی دوو مسحو کښی توپیر شته د جبیری مسح حکما مسح نه ده دا مسح له مینځلو سره یو ځای کیدلای شی که یوه پښه زخمی وه په هغی مسح کیږی او بله مینځله کیږی دا صورت صحیح دی خو داسی جواز نلري چی یوه موزه و باسي او هغه پښه و مینځی او په بله مسح وکړی . . ﴿در مختار ص ۴۹ ج۲﴾

په زخم باندی د مسح شرطونه

مسئله:

په ټوله پټی باندی مسح کول شرط نه دی په اکثر برخه باندی مسح کافی ده مثلا که زخم په ټول لاس باندي وي هغه پټی اینبی وي که د هغې تر

نيمی په زياته برخه مسح وشی نو کافی ده .
که پـټـې تـر خـوږ ځـای زيـاته تېر له شوی وي نو دوه صورته دی يا به د پټی
پـرانستـل ورتـه زيـانـمـن وي او يا بـه نـه وي کـه يی زيان نـه درلود نو پر
انستـل يـې واجـب دي او کـه تـرې لانـدی بـرخـه ضـرر نه درلود مينځل يی
ضـرور دي کـه يـی ميـنځل خوږ ځای ته زيان رساوو نو په خوږمن ځای به
مسـح کـوي او روغ ځـای بـه ميـنځـی کـه مسـح کولو بيا هم زيان درلود
روغـه برخه دي و مينځی که د پټی پرانستل خوږمن ځای ته زيان رساوو
پـه پـټـې سـربيره دي مسـح کوي پټی دی نه پرا نيزی که څه هم ترې لاندی
مينځل يا مسح کول امکان ولری په همداسی حالت کښی په پټی په ډيره
برخه مسح وشي کافی دی ﴿کتاب الفقه ص ۲۷۰ ج ۱﴾

ايا په خوږ ځای مسح کيږی که په ټول اندام

پـوښتنه: که د کوم اندام يوه برخه يا ټول زخم وو مثلاً پښـه نو په ټوله پښه
بـه مسـح کيـږی او کـه يـوازی پـه هـغـی بـرخه چی خوږ ده که په ټوله پښه
مسـح وشـی لـمـونـځ صـحيح دی؟ څوک وايی چی مسح يوازی د پټی په
برخه کيږی نور مينځل کيږی .

جـواب: پـه ټـولو صورتونو کښی مسـح په هغې برخه کيږی کوم چی زخم
وي او روغـه بـرخـه ميـنځل کيږی خو که د روغی برخی او به په خوږ ځای
راتـلی او زيان يی ورته رساوو بيا په ټوله حصه مسح کول صحيح دي که
د روغـی بـرخـی او بـو نـقـصـان نه رساوو نو د هغه شخص خبره ده سمه ده
خوږ ځای به مسح کوی اوروغ ځای به مينځی که د پټی په مينځ کښی

کمه حصه لوڅه وه وربانـدې مسح دي کوی تر پټی لاندی که څه کمه برخه روغه وه مسح وربانډی صحیح ده،نوره عضوه به مینځی ﴿فتاوی دارالعلوم ج۱ ددرمختار په حواله﴾

که په لاس پښو زخم وو مسح به څه ډول کوي؟

پوښتنـه: کـه پـه لاس او پښـه زخمونـه وو او اوبو زیان رساوو مسح به څرنګه وی که پټی تر زخم زیاته وه یا غسـل ته اړتیا وه څرنګه به یی کوي

جواب: کـه پـه میـنځلو کښی د زیان اندیښنه وه مسح دي وکړی په مسح کښی دي وربانډی لوند لاس تیر کړی

لـومړی خو دا حکـم دي چی کـه پـه زخم باندی لـه پټی پرتـه مسح کول زیانمن نه وو مسح دي کړی که څه هم ځینی ځایونه یی مسح پاته شی که زخـم تـه لـونـد لاس زیـان رسـاوو پـه پټی دی مسح وکړی خوا او شا که څه ځای پاته شی کوم درج پکښی نشته لاس دی په ټوله برخه تیروی که څه هم لـه ځیـنـو برخـو سره اوبه نه لګیدلې همدا مسح صحیح ده له پټی تر زخـم زیاته وه او ټوله پټی مسح شوه صحیح ده که د غسل اړتیا وه په زخم دي مسـح وکـړی او نـور بـدن و میـنځی ﴿فتاوی دارالعلوم ص ۲۹۷ ج۱ در المختار په حواله﴾

مسئله:

کـه پـه ذخـم یا پـټی هم مسح نشوای کیدلای بیا تمیم صحیح دی النووی دارالعلوم ص ۲۴۶ ج۱﴾

د زخم په مسح کولو کښې

سړی او میرمن سره برابر دي

مسئله:

په پټي باندې د مسح او ورسره ړوند مسئلو کښې سړې میرمنې څوک چې بې اودسه وی یا غسل وربانډې لازم وی سره برابر دي یعنی دا مسئلې د ټولو دا مسئلې د ټولو معذورانو لپاره دي

په جبیره باندې د مسح

کوونکی امامت

مسئله:

د جبیرې ﴿پټی پلستر د زخم کالی﴾ لپاره د مسح وخت مقرر شوی نه دی ځکه دا مسح د مینځلو په ځای ده تر دې چې په جبیره باندې د مسح کوونکی امامت د روغو کسانو لپاره صحیح دی او د عذر ختمېدل نه دی ﴿در مختار ص۵۰ ج۲﴾ ﴿طهور المسلین، کتاب الفقه﴾

د زخم د روغوالی په حالت

کښې د مسح حکم

مسئله:

که پټی د زخم د روغتیا له کبله ولوید له په خپله مسح باطلیږی او که زخم روغ نه وو او پټی ولویدله بیا مسح نه باطلیږی خو موزه که په هر دول له پښې و خیږی مسح باطلیږی که پټی په لمانځه کښې د روغوالی

له امله ولویدله لمونځ به راګر څوی او که د پټی لویدل مضروو مسح نه باطلیږی ﴿در مختار ص۵۱ ج۲﴾

مسئله:

که ناروغ پټی بدله کړه یا بر سیرنه پټی ولویدله په دوهمه پټی مسح کول واجب نه ده البته مستحب ده ﴿در مختار ص۴۹ ج۲﴾

مسئله:

که زخم روغ نه وو او پټی ولویدله که په لمانځه کښی وه که بهر مسح یی نه باطلیږی .

مسئله:

که په لمانځه کښی د زخم د روغوالی له امله پټی ولویدله او د وروستنی د تشهد د لوستلو تر اندازې وړاندی ولویدله لمونځ ونه شو په دې صورت کښی به پټی ځای مینځی او لمونځ به دوهم ځلی کوی خو که په وروستنی قعده کښی د تشهد د لوستلو تر اندازې کښینا ستلو وروسته ولویدله نو د امام اعظم ابو حنیفه رحمه الله رایه دا ده چی لمونځ یی ونشو خو صاحبین رحمهما الله وایی چی لمونځ وشو ځکه دا مهال لمونځ ختم شوی دی او پټی وروسته لویدلې ده ﴿کتاب الفقه ص ۲۷۲ ج ۱ عالمګیری ص۶۹ ج۱﴾ خو په دې موضوع کښی فتوی د صاحبینو په قول ده ﴿عالمګیری ص۱۷ ج۱﴾

په جبیره باندی د مسح لپاره اودس ضرور نه دي

مسئله:

په جبیره ﴿پټی پلستر﴾ یا په زخم باندی په کومه ټوټه مسح کول د لاندینی برخی له مینځلو سره برابر دي د هغه بدل نه دي آن که په یوه پښه پټی وه هغه مسح کیږی او بله پښه مینځل کیږی ددې مسح لپاره کومه موده معلومه نه ده او نه دا فرق لری چی پټی په اودس تړلی شوی ده او که په بې اودسه حالت کښی .

مسئله:

په کوچنی او ستره بې اودسی کښی په جبیره ﴿پټی پلستر﴾ مسح کیدلای شي ﴿کوچنی حدث بې اودسی او له ستری بې اودسی څخه مطلب غسل لازم والی دي

له دې مسح کښی یو ځل په اتفاقی خبره سره نیت شرط نه دي ﴿بحر الرائق﴾

مسئله:

مسح یو ځل کفایت کوي او دا صحیح ده ﴿محیط﴾

مسئله:

پښې مینځل او مسح کول نه سره یو ځای کیږی ﴿کافی فتاوی عالمکیری ص ٦٩ ج ١﴾

په زخمی نو کانو مسح کول

مسئله:

که نوک مات یا زخموي او دوا ورباندی کښیښنودل شي که هغه ترې لیری کیږی نو زیانمن وي مسح دی ورباندی کړی که مسح هم ورته زیان رساوو پرې دې ایږدی د زخمی اندامونو په هکله هم که ممکن وو

او به دی وربانـدی و بهـوې او کـه نـه مسـح دی کـړی او که هغه زیان ورته رساوو پرې دی ایږدی خو روغه برخه دی و مینځی .

مسئله:

کـه د چـا کـوتـه زخـم وه پـه هغې یی ملهم کښیښوول او هغه تر زخم زیاته برخه ونیـولـه له اودس کولو په وخت کښی که په ټوله پټی مسح وکړی جائز ده ﴿عالمګیری﴾

پـوښتنه: که چا په کوم خوږ من ځای پلستر لګولی وي که یی په اودس یا غسـل کښـی وارِوی کوم زیان نلري خو کومه دوا چی یی لګولی ده هغه د پـلستر په اړولو لیری کیږی یا بیا د پلستر نه موندل کیږی یا یی بیه لوړه ده نو په داسي صورتونه کښی د هغه اندام مینځل ضروری دي او دې ادبی لوړوالی کوم چا او اندازه لري .

جـواب: ددرمـختـار د لومړی توک په ۲٦ مخ کښـی راځی چی که د پلـستک خلاصـول زخـم تـه زیـان رسـاوو نو پرانستـل یی ضروری نه دی وربـاندی مسـح کـول کـفـایت کـوي او هـغـه پلسـتر د جبیری ﴿پټی﴾ حکم لری که لیـری کول زیانمن نه وو قیمت یی هم لوړ نه وي خو تش لاسی وی بیا هم وربـاندی مسـح جواز لري ﴿احسن الفاوی،عالمګیری﴾

که پټی تر مسح وروسته واوښتله

پـوښتـنه:چا د زخم په پټی مسح وکړه او هغه واوښتله بله پټی یی ورکړه ایا بیا مسح وربـاندی کیږئ .

جـواب:د پـټـی پـه لویدلو سره مسح نه باطلیږی خو که زخم جوړ شوی وو نـو مسـح مـاتـیـږی او دهـغـه ځای میـنځـل ضروری دي ﴿احسن الفتاوی ص

۶۳ ج۲﴾ رد المحتار په حواله﴿

مسئله:

که سر بیرنه پټی واو ښتله په لاندینی باندی بیا مسح ضروری نه ده خو مستحب ده ﴿تیر ماخذ﴾

پوښتنه: که د چامخ باندی ټپ وو ملهم یی ورباندی کښیښودل ورباندی ټوټه یی ولګوله داودس کولو په وخت کښی به هغه ټوټه لیری کوي او که به په هغې مسح کوي

جواب: که زخم ته اوبو زیان رساوو او د ټوټې لیری کول تکلیف وو نو هغه ټوټه دی نه لیری کوي او ورباندی مسح دی وکړی ﴿احسن الفتاوی ص۶۴ ج۲﴾

مسئله:

د زخم په ځای دی مسح کیږی که مسح هم زیان رساوو بیا معاف ده مسح دي هم نه کوي ﴿تیر ماخذ﴾

د پښو په زخم مسح کول

مسئله:

که چانوک مات شوی وو دوایی ورباندی ولګوله یا په پښه کښی زخم وو او دوایی ورباندی وو هله حکم یی دادي چی په اودس کښی هغه ځای و مینځی که د اوبو بهیدل ورته زیان رساوو په هغه ځای دي مسح کوي او که هغه هم زیانمنه وه بیا دی پریږدی یعنی نه دی مینځی او نه دی ورباندی مسح کوی دواړه د شرعی عذر له امله ساقطیږی ﴿در مختار ص ۵۱ ج۳﴾

يادونه: كه په زخمځاى لوندلاس تيرول رساوو نو په پټى د پاسه دي مسح وكړى ﴿محمد رفعت﴾

د سر درد په مهال مسح كول

مسئله:

كـه د چا سـر دومـره درد كاوو چې اودس په مهال يې وربانديٰ مسح كولاى نشـى او نـه يې د غسـل پـه وخت كنبـى مينځلاى شواى هغه شخص دى اودس او غسـل پـه ځـاى تـميم ووهـى هـمدا شيـان د سر د مسح فرضيت ورڅخـه سـاقـطيږى كه په سر باندى پټى لګيدلى وه د سر مسح فرضيت ور څخـه سـاقـطيږى كـه پـه سر باندى پټى لګيدلې وه پر مـسح كول لازم دي .

مسئله:

هـمدا شيـان د سـر مينـځل هم ساقطيږى هغه دي مسح كړي كه مسح هم زيـانْ رساوو ساقيـطيږى ددې شـخـص حكم داسي كيږى لكه سر چې نه لـري او دا مسـح داسـى سـاقـطيږى لـكـه اصلا چې هغـه عضو نـه وي ﴿در مختار ص ۲۲ ج ۳﴾

په دانو باندیٰ مسح كول

كـه د چـا پـه مـخ بـانـدى دانې وي وينـى او نو ترې بهيدل د اودس كولو پـه وخت كښـى يې په مخ وينى بهيدلې نو په داسى حالت كښـى به هر وخت تميم وهى او لمونځ به كړي

جـواب: كـه رښتيـا هـم تـكليف دومره ډير وو چې نه وربانديٰ او به بهدلاى شواى او نه يې مسح وربانديٰ كولاى شواى تميم دى وهى

مسئله:
که په دواړو لاسونو دانې وی او هغوی ته او زیان رساوو نو تمیم ورته صحیح دی که یی د اودس کولو لپاره بل چا مرسته کوله نو د تمیم په جواز کښې اختلاف دي غوره او احوطه خبره عدم جواز دي .

که په زخم پټی تړلې او ترې وینه وه

پوښتنه: له زخم څخه وینه بهیدله پټی یی ورباندی ولګوله ترې لاندی وینه راوتله خو تر پټی نه راوتله آیا په دې وینه اودس ماتیږی
جواب: که دومره وینه راتله چې نه بندیدله او بهر راوتله اودس ماتوی
﴿فتاوی رحیمه ص۲٦۹ ج۴﴾

په پلستر باندی د مسح کولو مسئلې

۱: که د کومی ناروغتیا له امله یوه حاذق ډاکټر د چا د کوم غړی له مینځلو ممانعت وکړ د هغه ځای مینځل فرض نه دي که مسح ورته زیانمنه نه وه مسح دي کړی او که هغې هم زیان درلود مسح هم ورته معاف ده .
۲: په اوداسه کښې چې د کومو غړو مینځل فرض دي که په هغوی کښې زخم وو یا درد یا بل تکلیف وو که اوبه ورته زیانمنی نه وي مینځل یی فرض دي او کنه مسح دی ورباندی وکړی که مسح هم ورته نقص رساوو هغه دي هم نه کوي ﴿در مختار﴾
۳: که لاسونه زخم وو یا ورباندی پټی لګیدلې وي او لاسونه یا یی په

لاسونو نور اندامونو مينځلاى نشواى تميم دي وكړي كه يې كولاى شواى .

۴:كه د كومې ناروغتيا له امله چا په لاس پښو يا مخ باندى دوا وهلې وه كه يې زيان نه رساوو نو مينځل يې فرض دي كه هغه دوا تر مينځلو وروسته ليرى شوه كه د روغوالي له امله ليرى شوى وه نوره مسح ورباندى نه كيږى او هغه ځاى به مينځي .

۵:كه د چا لاسونه له څنګلو او پښې له بيډيو سره غوڅې شوى وې په داسې حالت د لاس او پښو مينځل ورباندى فرض نه دي كه مخ هر څرنګه مينځلاى شي او د سر مسح كولاى شي خو ښه كنه هغه هم فرض نه دي مخ دى د تميم په نيت په ديوال يا بل څه پسې و مښي .

٦:كه د چا لاس يا پښه غوڅه شوې وه څنګله يا څه زياته برخه يا بيډى يا څه زياته برخه پاته وه مينځل يې لازم دي ځكه تر هغوى لاندى برخه او د هغوى مينځل فرض دي .

۷: كه لاسونه له څنګلو او پښې له بيډيو سره غوڅې شوې وې مخ زخمي وو مينځل او يا مسح يې ممكن نه وه په داسې صورت كښې او دس كول فرض نه دي .

۸:كه چا له څه امله دواړه غوږونه يو ځاى مسح كولاى نه شواى يا بې يو لاس وو يا يې يو لاس بيكاره وو هغه دې لومړى ښى او بيا كيڼ غوږ مسح كړى .

۹:په اودس كولو كښې چې كوم غړى مينځل كيږى كه هغه مات وو زخمي يا ورباندى پټى تړلې شوې وه هغه درې صورتونه لري .

لومړۍ صورت: د پټۍ خلاصول مضر وو او به که مضرې وی او که نه وي په دې صورت کښې که په پټۍ مسح کول زيانمن نه وو په ټوله پټۍ به مسح کوي که هغه به زخم ځای او که په روغ ځای که د زخم روغی برخی ته زيان رسيده هغه دي هم پريږدي .

دوهم صورت: د پټۍ خلاصول مضر نه وو خو تر پرانسلتو وروسته يې نه په خپله تړلای شوای او نه بل څوک وو مسح دی کړی که مسح هم ضرر رساوو هغه هم ورته معاف ده .

دريم صورت: د پټۍ پرانيستل مضر ته ه وو او بيا يې تړلو هم ستونزو نه درلودنو که اوبه ورته زيان نه رساوو مسح دی کړی او کنه پټۍ دی ورباندی وی که زخمی برخی ته مسح زيان رساوو مسح دی کړی او که نه پټی دی ورباندی وتړی بيا دي مسح کړی که بيا هم ضرر رسيده هغه هم ورته معاف ده .

۱۰: که پټۍ داسي تړله کيدله چی په مينځ کښی يی د جسم روغه برخه هم راتلله په ټوله پټۍ دی مسح وکړی دا په هغه صورت کښی چی که د پټۍ پرانستلو او د هغې ځای مينځلو زيان درلود .

۱۱: که د پټۍ د پاسه بله پټۍ تړله شوې وه په هغې هم مسح جائز ده ﴿علم الفقه ص۶۴ ج۱﴾

د موزو او پلستر د مسح تر مينځ توپير

مسئله:

که کومې دانې يا زخم وی او هغه يی مينځلای نشوای يا يی مسح هم ورباندی کولای نه شوای يعنی همدغو مره کمو اوبو هم ورباندی بده

اغیزه کوله یا د پټی په لیری کولو کښی تکلیف ډیر یده نو په پټی او پلستر مسح جایزه ده که څه هم ترې لاندی ملهم ناپاکه وو په همدې مسح اودس کیږی خو د ناپاکی له امله لمونځ نه کیږی .

مسئله:

که ناپاکه ملهم دیوه ﴿درې میاشتی﴾ څخه زیات نه وو لمونځ هم ورسره کیږی ﴿هدایة﴾

مسئله:

که په سرو اوبو مسح نقصان رساوو په تودو اوبو دي مسح وکړی که ددو پټیو تر مینځ څه اندازه لوڅه وه که یی مینځلو پټی ته تاوان رساوو هغه دي هم مسح کړی .

مسئله:

که یی تر پټی لاندی په زخم مسح کولای شی خو په اړولو یی بیا بله پټی پیدا کولای شوای نو په پټی مسح صحیح ده

په موزه باندی کوتی مسح صحیح ده خو په پټی باندی شرط داده چی په ټوله به مسح کوی یعنی کوم چی نشی مینځلای په هغه ټول به لونه لاس راکاږی .

مسئله:

په پټی کښی دا شرط نه ده چی او داسه باندی وتړله شي بلکی چی ضرورت پیښ شو تړله کیږی او اودس کولو په مهال ورباندی مسح کیږی په پټی هغه مهال مسح جایزه ده چی زخم مسح کیدلای شي

مسئله:

که زخم تر روغتيا وړاندي پټۍ ولويدله يا يې پرانستله مسح نه باطليږي لومړنى مسح كافي ده بيا مسح ضرور نه ده ﴿داد موزي خلاف ده﴾

مسئله:

كه لومړنى پټۍ بدله شي بله وروباندي وتړي بيا مسح ورباندې ضروري نه ده خو مستحب ده چې بيا مسح شي .

مسئله:

د زخم يا پټۍ د مسح لپاره كومه موده مقرره نه ده بلكي تر څو ضرورت وي تر هغه دى ورباندي مسح كوي

مسئله:

د اودس له ماتيدلو سره مسح هم باطليږي چې نور اودس كوي همدا مسح به هم ورسره كوي

مسئله:

د اودس له ماتيدلو سره مسح هم باطليږي چې نور اودس كوي همدا مسح به هم ورسره كوي

مسئله:

كه زخم روغ شي مسح هم باطليږي كه ى اودس وو او زخم روغ شو يوازې هغه ځاى مينځل كافي دي ټول اودس كول ضرور نه دى .

مسئله:

لكه څرنګه چې په اوداسه كښي په زخمي ځاى مسح وكل جائز دي همدا سي په غسل كښي هم په زخم مسح كول روا ده مثلا كه په سر ملا يا مټ

زخم وي په هغه دي مسح کوي او نور بدن دي مینځی که یی په زخم مسح کولای نه شوای پټی دي ورباندی و تړی په هغې دي مسح وکړی د غسل په ځای مسح هغه وخت باطلیږی چی بیا غسل واجب شی او یا زخم روغ شی .

مسئله:

که ترنیم بدن زیات زخمی وو په زخمو به مسح کوي د نور بدن مینځل ضرور نه دی تمیم ورته کافی دي که په پټی مسح کولو زیان درلود یا یی روغتیا ځنډوله هم مسح معاف ده

مسئله:

تر څو چی ضرورت وو خوا اوشادي مینځی او د پلستر ځای دی پریږدی .

مسئله:

که لاس یا پښه زخم شوّل موم وازکه او واسلین یا بله دوائی ورباندی ووهله که د هغې په لیری کولو او مینځلو کښی تکلیف نه وو په هغوی د پاسه دي اوبه تیری کړی همدا کافي ده ﴿طهور المسلمین فتاوی دارالعلوم او عالمګیری﴾

یادونه: په جبیره ﴿پټی پلستر یا بل څه﴾ باندی مسح د موزو له مسح څلور توپیره لري

اول: که پټی د روغتیا له امله ولویدله یوازی هغه ځای مینځل کیږی خو موزه که یوه هم وایستله شي ددواړو پښو مینځل ضروری دی

دوهم: که پټی پرته د زخم له رووغتیا څخه ولویدله بیا دي بندی شي د مسح اعاده ضرور نه ده

دریم: د جبیري د مسح د وخت حد معلوم نه دي
څلورم: په زخم د پټۍ تړل په اوداسه سره شرط نه دي که پرته له اودس څخه وتړله شي مسح وربانذې صحیح ده اودس ورته شرط نه دي

دحیض او استحاضې بیان

سوال﴾

مسئله د مضالة یا مسئله د المحیرة چې دیوې ښځې څخه د خپل د حیض د ورځو شمار څنې ورک دی او دوهم ئې مکان څنې ورک دی دریم دواړه څنې ورک دی نو دا ښځه به اوس په خپلو لمنځو کی او ورځو کی څه عمل اجراء کوی؟

جواب﴾ حیض او استحاضہ

مسئلة المضالة وتسمی بالمحیرة و فیها وثلاثة فصول الخ .

أما الاول وهو ما اذا نسیت عدد أیا مهابعد ما نقطع الدم عنها أشهر او استمر عملت أن حیضها فی کل شهر مرة فا نها تدع الصلواة ثلاثة أیام من أول الا ستمرار لتیقنها بالحیض فیها ثم تغتسل سبعة أیام لکل صلاة . لتردد حالها فیها بین الحیض و الطهر والخروج من الحیض ثم تتوضأ عشرین یوما لوقت کل صلاة لتیقنها فیها بالطهور یأتیها زوجها و أما اذا لم تعلم أنه فیها کل شهر مرة فهو علی ثلاثة أوجه أحدها ما اذا لم تعلم عدد حیضها و طهرها فانها تدع الصلاة ثلاثة أیام من أول الا ستمرار ثم تصلی سبعة بالا غسال لوقت کل صلاة ثم تصلی ثمانیة بالوضوء لوقت کل صلاة لتیقنها بالطهر فیها و یأتیها زوجها فیها ثم تصلی ثلاثة بالوضوء لوقت کل صلاة

لتردد بین الطهر و الحيض ثم تصلى بالاغتسال لكل صلاة كما قدمناه و ثانيها اذا علمت أن طهر ها خمسه عشر و لم تعلم عدد حيضها فانها تدع الصلاة ثلاثة أيام ثم تصلى سبعة بالغسل ثم تصلى ثمانيه بالوضوء باليقين ثم تصلى ثلاثة أيا م بالوضو ء بالشك فبلغ ذلک أحد و عشرين يوما فا ن كان حيضها ثلاثة فابتداء طهرما الثانى بعد احد و عشرين يوما و ان كان حيضها عشرة فابتداء طهرها الثانى بعد خمسه و ثلاثين فتصلى فى هذا الاربعة عشر التى بعد الاحد و العشرين بالاغتسال لكل صلاة للتردد بين الثلاثة ثم تصى يو ما بالوضوء لوقت كل صلاة بيقين لتيقنها بالطهر لانه اليوم الخامس عشر منه الذى هو السادس والثلاثو ن ثم تصلى ثلاثة بالو ضوء لوقت كل صلاة للترد د فيها بين الحيض والطهر ثم تغتسل لكل صلاة أبدا لانه ما من ساعة الا و يتو هم أنه وقت خرو جها من الحيض و ثالثها اذا علمت أن حيضها ثلاثة ولا تعلم عد د طهر ها فا نها تدع الصلاة ثلاثة أيام من أول الا ستمرار ثم تصلى خمسة عشر يو ما بالوضو ء لوقت كل صلاة لتيقنها بالطهر فيه ثم تصلى ثلا ثة بالوضو ء للتردد بين الحيض والطهر ثم تغسل كل صلاة أبد التو هم خرو جها عن الحيض كل ساعة و ان علمت انها كانت تحيض فى كل شهر مرة من أوله و آخره و لا تدرى العدد تتو ضأ ثلاثة أيام فى اول الشهر لتردد حاليها فيهاأيام ثم تتو ضأ الى اخر الشهر و تغسل مرة واحدة لتمام الشهر لجواز خروجها من الحيض ان الشک فى العشرة الاولى والا خيرة لا فى الوسطى و اما الثانى و هو الا ضلال بالمكان فاصله انها متى أضلت أيا مها فى

ضـعـفهـا مـن الـعـدد أو اكثـر من الضعف فلا تتيقن بالحيض في شيء منـه كـمـا لـو أضلت ثلاثه في سنة أو اكثر و متى اضلت ايا ما في دون ضـعـفهـا مـن الـعـدد فـانهـا تـتـيـقـن بـالحيض في اليوم الثالث فانه أول الـحـيـض أو آخـره فـان عـلـمت ان أيا مها كانت ثلاثة ولا تعلم موضعها مـن الشـهـر تـصـلـى ثلاثة آيام من اول الشهر بالوضوء لوقت كل صلاة للتـرد بيـن الـحـيـض والـطهـر ثـم تـغـتسـل سبعة و عشرين لكل صلاة لتـوهـم خروجها من الحيض في كل ساعة وان علمت أن أيا مها أربعة تـوضـأت فـى الاربعة ثـم اغتسلت لكل صلاة الى آخر العشر و كذا لو عـلـمت ان أيا مهـا خـمسة تـوضـات خمسه ثم اغستلت الى آخر العشر ولـو عـلـمت ان أيا مهاستة توضأت أربعة من أول العشر و تدع الصلاة والـصـوم يـو ميـن لتيـقـنهـا بـالـحـيـض فيهـا لـمـا قد مناه من الاصل ثم تـغـتسـل أربـعـة لـكـل صـلاة لتوهم خروجها من الحيض في كل ساعة وان عـلـمـت ان أيا مها سبعة صلت بالوضوء ثلاثه أيام من اولها و تدع أربـعـة أيـام لتيـقـنهـا بالحيض فيها ثم تغتسل لكل صلاة أيام و على هذا الـقـيـاس الـثـمـانيـه والتسعة و أما الثالث و هو الاضلال بهما كما اذا استـحـيـضـت و نسيت عدد أيا مها و مكا نها فا نها تتحرى و ان لم يكن لهـا رأى اغـسـلـت لـكـل صلاة على الصحيح البحر الرائق/ جلد١/ صفحه ٢٠٨/ والى صـفـحة ٢١٠/ وحاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح شرح نور الايضاح/ جلد١/ صفحة/ ٢٠٣/ والى صفحة ٢٠٤/ و فتاوى الهندية / جلد١/ صفحة ٤٠/ فان لم يستقررائها على شي بل تر ددت بين الحيض والـطهـر تـوضـأت لـكـل صـلاة و هو الاصح و صلت الواجبات والسنن

الموکدة و قرأت القدر المفروض والواجب علی الرابع و فی الاخیر تین علی الصحیح ولا تدخل مسجدا ولا تمس مصحفا ولا توضأ بالتحری علی الراجح حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار/ جلد۱/ صفحة۱۴۶/ والمخله و تسمی الضالة والتحیرة الخ رد المحتار/ جلد۱/ صفحه۲۰۹/ و الی صفحة/۲۱۰/

﴿اول فصل﴾

نو له مذکوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چی د کومی ښځی څخه دی د خپل عادت د ورځو شمیر ځنی هیر سو او دا ښه پوهیږی چی ماته په هر میاشت کی یوار حیض راځی نو اوس حکم دا دی د دی په شان کی چی دا ښځه به دری ورځی لمونځونه پریږدی لمونځونه به نه کوی دا اول استمرار دی ځکه چی د دی یقین دی په داغه درو ورځو کی د حیض چی دا دری ورځی تیری سوی بیا به دا ښځه ﴿۷﴾ او وه ورځی غسل کوی د هر لمانځه د پاره ځکه دا حال د شکمن دی په مابین کی د حیض او د پاکوالی چی دا ﴿۷﴾ اوه ورځی تیری سوی بیا به دا ښځه ﴿۲۰﴾ شل ورځی د هر لمانځه د پاره او د س کوی ځکه چی د دی یقین سی په پاکوالی سره او په داغه وخت کی ئی خاوند د دی و دی ته راتک کولای سی په جماعو سره.

﴿دوهم فصل﴾ هغه ښځه ده چی په یو ځای کی لمونځ وکی او بیا و دی ته علم حاصل سو چی زما خو دری ورځی د حیض پکښی کی دی خو ودی ته په میاشت کی هغه ورځی نه دی ور معلومی چی هغه کومی ورځی دی نو اوس به دا ښځه د میاشتی اولی دری ورځی لمونځونه به

دا کوي او د هر لمانځه د پاره به او دس کوی ځکه د وجی دشک په مابین کی د حیـض او د پـاکوالی بیا چی دادری ورځی ختم سوی بیا به ﴿۲۷﴾ و ویشـت ورځـی غسـل کـوی د هر لـمـانځه د پاره ځکه تو هم ئی سته د حیض څخه د پاکوالی په هر ساعت کی ۔

﴿دریم فصل﴾

هغه ښځه ده چی ځای او شمیر د واړه ځنی ورک وی نه په میاشت کی هغـه ځای ور مـعلوم وی او شمیر ور معلوم وی نو اصلی خبره په دی کی دا ده چی کوم وخت د دی یـقیـن سو پـه پـاکوالی سره خپل په وخت نو په هغه وخت کی لمونځونه او هر لمانځه ته به اودس کوی او روژې بـه نسـی او جـمـاع ورسره جائز دی او کوم وخت چی بیا یقین سو پـه حیـض سره چی دا حیـض دی بیا دی لمونځ پریږدی او روژی دی هم پـریـږ دی او وطـی دی هم نـه ورسـره کیږی او بیا چیری شکمنه سوه په حیـض او پـه پـاکـوالـی کـی چی دا به حیض وی او که به طهر وی نو دی خپـلـه فـکـر و وهـی کـه بیا چیری د دی دپاره فکر نه وی نو دا به لمونځ کوی او د هر لمانځه د پاره به غسـل کوی د پاره د ریوا ښت تر هغه وخت پـوری بـه دا غسـل کـوی تـر څـو چـی دا د حیض څخـه پاکیږی او کـه بیا چیری دا هـمیشـه شـکـمـنـه وی او د دی د پـاره فکر هم نـه وی نو دا بـه هـمیشه غسل کوی د هر لمانځه د پاره پر صحیح روایت باندی . ولا تو طا بـالـتـحری عـلی الا ر جح ولا یحکم لها بشی من حیض أو طهر علی التـعیـن بـل تـأ خـذ بـالا حوط فی حق الأ حکام/ حاشیـة الطحطاوی علی مـراقـی الـفـلا ح شـر ح نـور الا یضا ح ولا توطأ بالـتحری علی الأ ر جح

ولا یحکم لها بشی من حیض أو طهر علی التعیین بل تأخذ بالاحوط فی حق الأحکام/حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح شرح نور الایضام/جلد۱/صفحه ۲۰۴/

نو د دغه تحرا په صورت کی به خاوند جماع هم نه ورسره کوی ځکه دا راجح قول دی او نه به دې ته حکم ورکوي نه دحیض او نه د پاکوالی نو په احکامو کی احتیاط کول دی نو دی مسئلی ته د المضالة یا د ضالة یا د المحیرة مسئله وائی نو باید دا مسئله ښه ایز ده سی ځکه ډیری داسی خوندی او مندی به چی دا مسئله به ورته پیښه وی خو څوک به نه وی چی ورته وائی.

﴿سوال﴾

آیا د هغه ښځې چی د مخ او د شا لاره سره ګډه وی د دی ښځی چی د مخ د اندامه څخه باد را وو ځی دا اودس ئی مات دی او که نه.

جواب﴾

اما المفضاة و هی التی صار مسلک البول والغائط منها واحد أو التی صار مسلک بولها و وطئها واحداً فستحیب لها الوضوء من الریح ولا یجب لان الیقین لا یزول بالشک و هو راجح.

البحر الرائق/جلد۱/صفحه ۳۰/

والریح الخارجة من الدبر و جب الوضوء والریح الخارجة من الذکر و فرج المرائة لا تنقض الوضو علی الصحیح الا ان تکون المراة مضفاة فانه یستحب لها الوضوء کذا فی الجوهر النیرة/فتاوی الهندیة/جلد۱/صفحه ﴿۹﴾ غیر مفضاة أما هی فیندب لها الوضوء﴾

قوله فیندب لها الوضو ولا یجب لان یقین لا یزول بالشک . حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار / جلد۱/ صفحه ۷۸/

و لو کان مضفاة و هی التی صار سبیلها واحدا یستحب لها الوضوء العنایة علی هامش فتح القدیر / جلد۱/ صفحه ۴۷/

سوی ریح الفرج و لذکر لأنه لا ینبعث عن محل نجاسة قبل هذا فی غیر المفضاة و هی من صار مسلکها و احدا فانه یستحب لها الوضوء مجموع الأنمر / جلد۱/ صفحه ۳۰/

لمفضاة و هی التی اختلة سبیلا ها أی مسلک البول و الغائط فیندب لها الوضوء من الریح رد المحتار / جلد۱/ صفحه ۱۰۰/

نو له مزکوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چی د مفضاتی ښځی د مخ دعورة څخه چی کوم باد راووځی نو ددی د پاره او دس کول مستحب دی او پر واجب نه دی نو مفضاة ښځه هغه ښځه ته وائی چی و غټو بولو او د کو چنیو بولو لارئی سره ګډه وی .

و د سره د حیض راتلله ممکن نه دی نو که هر څنګه وینه وه خو حیض نه دی او د پنځه پنځوس کالو نه بعد خو عام عادت دا دی چی حیض نه راځی لیکن راتلله ممکن دی نو که سوریا تور رنګ وینه وه حیض دی ورنه ندی)

مسئله (۴) مخکی یی د حیض عادت درې یا څلور ورځی وو بیا په یوه میاشت کی زیاته راغله لیکن د لسو ورځو نه زیاته نشوه نو دا ټول حیض دی او که د لسو ورځو نه زیاته شوه . نو چی څو ورځی مخکی عادت وو هغه حیض دی او باقی استحاضه ده .د دې مثال دا دی چی یوه میاشت

کنبـی زیـات اتـه یا لس ورځی وینه راغله نو دا ټول حیض دی او که د لسو شپـو ورځـو نه یوه لحظه هم وینه زیاته شوه نو هغه درې ورځې حیض دی او باقـی ورځی ټـولـی د استـحـاضـې دی د دې ورځو مونځو نه به قضاء را کرځوی واجب دی .

مسـئـلـه (٦) یـوه ښـځـه ده چـې د هغې مقرر عـادت نشـتـه کله څلور ورځې وینـه راځي کله اوه ورځې دغه رنګ بد لیګی را بد لیګی کله پکښـی لس ورځـی هـم راشـيَ نـو دا ټول حیض دی دا سی ښځې له کچرې یو میاشت د لسو شپو ورځو نه زیاته وینه را غلې وه بس هغه ورځې د حیض دی باقی استحاضه ده .

مسـئـلـه (۷) یـوې ښـځـی لـه همیشـه څلور ورځی وینـه راتلـه او بیا یوه میاشـت ورلـه پـنـځـه ورځـې داخـلـه او بیـا ور پسـې پـه بله میاشت کنبـی پنځلس ورځی وینه راغله نو په دې پنځه ورځی د حیض دی او باقی لس دا استـحـاضـې دی د مـخـکـینـی عـادت اعتبار بـه ئې اوس نه کیګی او دا به کنړلې شی چې عادت اوس بدل شو او پنځه ورځی عادت یی شو نو په دې صـورت کنبـی بـه لـس ورځـی انتـظـار کـوی کـه په لسمه ور ځ وینه بنده نشـوه نـو لا مبی به او ددې پنځه ورځو مونځ به قضا راوړی او نور مونځو نه به قضاء کوی .

مسـئـلـه (۸) چـالـه د لسـو ورځو نه زیاته وینه راغله او خپل ورمبې عادت ورته نه دې معلوم نو دا مسئلې ډیری باریکی وی په دې باره کنبی دې بیا ځـان و عـالـم نـه پـوهـه کـوی دا اتـفـاق هـم ډیـر کـم پیښیږی ځکه یی مونږ مسئلې بیان نه کړې .

مسـئـلـه (۹) يـو جينـي پـه اول وار ويـنـه اوليده نو كه لس ورځې يا څه كم راشي نو حيض دى او كه د لسو نه زياته شوه نو پوره لس ورځې يې حيض دى او باقي د استحاضې دى .
مسـئـلـه (۱۰) يو جينۍ له په اول وار وينه راغله او هغه په هيڅ شان بنده نه شوه څو مياشتې برابر جاري وه نو د كمې ورځې نه چې وينه راغلې ده د هـغـې ورځـې نـه د لسـمـې ورځ پـورې حيـض دى او بيـا شـل ورځـې استـحـاضـه ده پـه دې شان بـرابـر لـس ورځې د حيـض او شـل ورځې د استحاضې به ګنړلې شى .
مسـئله (۱۱) درو حيضو نو په مينځ كښې د پاكۍ مو ده كم نه كم پنځلس ورځې دى او د زيات يې څـه حد نشتـه نو كه په څه وجه باندې د چا حيض راتله بند شو نو څو مياشتې چې وينه رانشي پاكه به وى .
مسئله (۱۲) كه چا له درې شپې حيض راغى بيا پنځلس ورځې پاكه وه بيا درې شپې ورځـې ورلـه حيـض داغ نو درې ورځې او لې او درې ورځې دا د دې پـنـځلسو نه ورستى حيض دى او يو او په مينځ كې دا پنځلس ورځې د پاكې دي .
مسئله (۱۳) او كه يوه يا دوه ورځ وينه راغله بيا پنځلس ورځ پاكه وه بيا يـو يـا دوه ورځې ويـنـه راغـلـه نـو په مينځ كښې دا پنځلس ورځې د پاكې زمـانـه ده او وړمبى ورستـى چې كومې يوه يا دوه ورځې وينه راغلې ده دا هم حيض نه دې بلكه استحاضه ده .
مسـئله (۱۴) كه يوه ورځ يا ډيرې ورځې وينه راغله بيا د پنځلس ورځو نه كـمـه پـاكه وه نو د هغه هيڅ اعتبار نشتـه بلكه داسې به ګنړلې شى ګويا د

اول نه د آخره پوری برابر وینه تللې وه نو څو ورځې چې د حیض عادت وو
دغـه ورځـې د حیـض شـوې باقي ټولې د استحاضې دي مثال یې دادی چې
ښـځـې لـه دهرې میاشتې اول او دویم او دریم تاریخ د حیض معمول وو بیا
پـاکـه وه بیا یوه ورځ وینه راغله نو داسې به ګڼرلې شي چې ګویا شپاړس
ورځـې بـرابر وینه راغلې ده نو په دې کښې او له ددې ورځې د حیض دي او
باقي د یارلس د استـحاضې .
(مـګر دا خبره چې دومره حیض دی او دومره استحاضه د شپاړسمې ورځ
نـه مـخـکښـې معلومه نه وه نو په داسې حالت کښې اول وار چې کله وینه
او وینـې مـونـځ بـه پـریـدې ځکه چې ظاهره دا ده چې دا وینه د حیض ده بیا
کـلـه چې یـوه ورځ روستـو بنده شوه نو احتمال دی چې دا وینه د حیض ده
نـو ددې وجهـې نـه ددغـې یوې ورځ مونځ به قضاء او کړی د قاعدې په رو
سـره بیـا څـوارلـس ورځـې روسـتـو چې کـومه وینه راغله نو معلومه شوه
چې هـغـه وینـه د حیـض وه نـو په دې وجه یې ددغې وخت پوری هغه ټول
مونځونه بې کاره لاړه چې په هغې کښې د درې ورځو معاف شو او د باقي
بـه قـضـاء راګـرځـوی اوس به کتـل شي چې ددغه درې ورځو نه روستو یې
غسـل کړی مونځونه به قضاء راوړی رواوس چې یې کومه وینه لیدلې ده
نـو پـه دې کښـې بـه مـونـځ نـه پـریدی غسـل بـه کوی او مونځ به کوی که
ورمبې یې غسـل نوی کړی اوس به استـحاضه شماریګی .
او کـه څلـورم پـنـځـم شپـږم تـاریخ یې د حیض عـادت وو نو دغـه
تـاریـخـو نـه بـه یـې د حیـض وی او باقي لس ورځې ورستي او درې ورځې
ورمبـې بـه یـې د استـحاضـې وی .او که عـادت یې هیڅ نه وو بلکه اولنی

وار وو د حيض نو لس ورځي يي د حيض دي او شپږ د استحاضې ۔

مسئله (۱۵) دحمل په زمانه کښي چي وينه راشي هغه هم حيض نه دي بلکه دا به استحاضه شماريګي هر څو ورځي چي وي ۔

مسئله (۱٦) د بچي پيدا کيده و په وقت کښي د بچي راوتو نه مخکښي چي کومه وينه راشي دا هم استحاضه ده بلکه تر څو چي بچي د نيمي نه زيات نه وي راوتي تر هغې پوري چي کومه وينه راشي استحاضه به ورته ويلي شي ۔

مسئله (۱) د حيض په زمانه کښي مونځ او روژه جائز نه دي دومره فرق دي چي مونځ خو بالکل معافي د پاکيدو نه روستو يي قضا نشته ليکن روژه نه معاف کيږي چي پاکه شي بيا بئې قضا راوړي ۔

مسئله (۲) که فرض مونځ يي کاؤ چي حيض ورله راغي نو هغه مونځ هم معاف شو (اوس به د دغې مانځه نه منع شي نه بئې کوي)

چي پاکه شوه بيا به يي قضا نه راوړي او که په نفلو يا سنتو کښي ورله حيض راغي نو د هغې به بيا قضا راوړي او که د نيمي روژې نه پس ورله حيض راغي نو هغه روژه يي ماته شوه بيا بئې قضا را وړي او که په نفل روژه کښي ورله حيض راغي نو هم به يي قضاء راوړي ۔

مسئله (۳) که ده لمانځه په آخير وقت کښي ورله حيض راغي او تر اوسه يي لا مونځ نه دي کړي نو هم معاف شو ۔

مسئله (۴) د حيض په زمانه کښي ورسره صحبت کول جائز نه دي او د صحبت نه سوا نوري ټولي خبري جائز دي (چي په هغې کښي د بنځي د نامه نه ترزنګنو نو پوري د جسم سره د سړي جسم او نه مبنلي) يعني

خوړل سـکـل خـمـلا ستـل وغـيـره هر څـه ورسره جائز دی (خودنـا مـه نـه تر زنـګـونانو پوری چی دغـه جسم يی پټ وی او د سرې څه اندام ورسره او نه مبتلي .

مسـئـلـه (٥) د يوې ښځی عادت پنځه ورځی يا نه ورځی وو نو دغه ورځی وينـه راغـلـه بيـا بـنده شوه نو تر څو پوری چی لمبلی نوی تر هغې ورسره صحبت جـائـز نـه دی او کـه غسـل نه کوی نو چی د يو مانځه وقت پر تير شـی يعنـی چی د يـو مـانـځـه قـضاد هغې په ذمه واجب شی نو بيا ورسره صحبت جائز دی د وينه مخکښی نه دی جائز .

مسئله (٦) که عادت يی پنځه ورځی وواو وينه په څلورمه ور ځ بنده شوه نو غسـل بـه او کړی مونځ ورلهٔ جائز دی البته صحبت ورسره نه دی جائز تر څـو پـوری چي پنځه ورځی نوی پوره شوی ځکه چی کيديشی که بيا وينه راشی .

مسـئـله (٧) او که پوره لس شپې ورځی حيض او شي نو چی کله وينه بنده شوه په هغې وقت ورسره صحبت جائز دی که لمبلی وی او کـه نـه .

مسـئـلـه (٨) کـه يـوه يادوه ورځي وينه راغله او بنده شوه نو لمبل واجب نه دی او دس دی او کـړی او مـونـځ دی کـوی ليـکن صحبت ورسره جائز نه دی کـه د پـنـځـلس ورځی تيريدونه مخکښی وينه بيا راغله نو اوس معلومه شـوه چی هغـه ده حيض زمانه وه د حساب نه چی يی څومره ورځی د حيض وی هـغـه بـه حيـض شـی او اوس دی غـسـل او کـړی او مونځ دې کوی او که پوره پنځلس ورځي په مينځ کښی تيری شوې او وينه رانغله نو معلومه شـوه چی هـغـه استـحـاضـه وه نو چی يوه ور ځ يا ووه ورځی د وينی راتلو

پوجه كوم مونځونه ندي كړي اوس دي د هغه قضارا وګرځوي .
مسئله(۹) درې ورځې يې د حيض راتلو عادت دى ليكن په يوه مياشت كښې داسې اوشوه چې درې ورځې پوره شوې او تر اوسه وينه بنده نشوه نو اوس دي غسل نه كوي او نه دي مونځ كوي كه په پوره لس شپې ورځې يا په كمه وينه بنده شوه نو ددې ټولو ورځو مونځونه معاف دي قضا په نشته او داسې به ويلې شي عادت فقط درې ورځې وي دا نوره استحاضه ده نو په يو لسمه ورځ دي غسل اوكړي او دا وه ورځو مونځو نه دي قضا راوړي او نور دي اوس نه قضاء كوي .
مسئله(۱۰) كه د لسو ورځو نه كم حيض او شو او داسې وقت كښې بندشه چې د مانځه وقت بالكل تنګ دى چې په منډه منډه غسل كوي او ځان به ابه وي نو صرف دومره قدر دې وقت مومي چې الله اكبر قدريې پكښې ويلې شي او نيت تړلې سي نور پكښې څه نشي ويلې نو هم په ددغه وقت مونځ واجب شو (نو كه د نيت تړلونه پس دغه وخت ختم هم سي خو مونځ به پوره كوي ده خو كه دا د سحر وقت وو او د نيت تړلونه پس نمرر اوختې نو مونځ به مات شي بيا بئې قضاء راوړي) او كه د وينه هم وقت كم وو نو مونځ معاف دي قضاء يې واجب نه ده .
مسئله(۱۱) او كه پوره لس شپې ورځې حيض راغې او بالكل داسې وقت وينه بنده شوه چې بالكل زرا صرف دومره وقت دي چې يوه پيره پكښې الله اكبر ويلې شي د دي نه زيات نو رڅه وقت نشته او د لمبلو پكښې هم څه ګنجائش نشته نو هم په مونځ واجب دي قضاء به يې راوړي .
مسئله(۱۲) كه په رمضان شريف كښې د ورځې پاكه شوه نو اوس د

پاکیدو نه روستو ورلـه څـه خوړل سکل جائز نه دی د مابنامه پوری به د روژه دا روپشـان اوسیـدل ورلـه واجب دی لیکن دا ورځ بـه یی پـه روژه کښې نوی حساب قضاء به یی راوړی .

مسئله (۱۳) او کـه د شپې پـاکـه شوه او پوره لس ورځې شپې یی حیض شوی دی نو که دومره زره قدرې شپه هم باقی نه وی چی یو وار پکښی الله اکبر او ویلـې شی بیا هم د سحر روژه پې واجب ده او که د لسو ورځو نه حیض کم راغلی دی نـو کـه دومره شپه باقی وه چی که په تلوار یی سره غسل اوکړی خو بیا هم دومره وقت به نوی چی یوه پیره پکښې الله اکبر اووائی نـو هـم د سحر روژه پې واجب ده که دومره شپه وه لیکن غسل یی او نـه کړه نو روژه به نه ماتوی نیت به اوکړی او غسل به د سحر اوکړی او کـه شپـه د دی نـه هـم کـمـه وه چی غسل یی پکښی نشو کولی نو د سحر روژه ورلـه جائزه نه ده خو څه به خوری سکی نه د روژه دارو پشان به تهوله ورځ اوباسی بیا به یی قضاء راوړی .

مسئله (۱۴) چی وینـه د سوری نـه بهر څرمنې ته راوځی نو هله حیض شروع کیږی د باهره نـښې څرمنی نه که بهر ته رااوځی او که نه د هغې هیڅ اعتبار نشتـه نـو کـه د سوری دننه یی مالوچ و غیره کیخوده چی وینه تې بهر ته نشوه راوتی نو تر څو پوری دی چې دننه وي او په مالو چو وغیره د بهر نه څه داغ نه ښکاریده نو د حیض حکم پې نشی لګیدلې خو چې د وینـی داغ بهـر څر منی ته اوځی یا ترې هغه مالوچ وغیره رااوباسی نو د اوس نه به حیض حسابیږی .

مسئله (۱۵) پاکی ښځی د شپې په فرج داخل کښی پرده وغیره کیخو ده

چې سحر یې او کته نو د وینې داغ پې او لید نو ددې وقت نه یې به حیض حسابیږی .

مسئله (۱) د استحاضې حکم داسې دی لکه چې د چا پوزه ماته شې او نه بندیګې داسې ښځه به روژې هم نسې او مونځ به هم کوی او صحبت ورسره هم جائز دی .

پاملرنه: . د استحاضې احکام بالکل د معذور و د احکامو پشان دی چې په اوله حصه تیر شویدی

د نفاس بیان

مسئله (۱) د بچې د پیدا کیدو نه پس چې کومه وینه د مخې د طرفنه راځې هغې ته نفاس وائی د زیاتو نه زیاته موده د نفاس څلویخت ورځې دی او د کمې یې څه حد نشته که د چا یو ګهړی نیمه وینه راشې او بیا بنده شې نو هغه هم نفاس دی .

مسئله (۲) که د بچې د پیدا کیدو نه پس د چا بالکل هم وینه رانغله نو هم د بچې د پیدا کیدو نه پس غسل واجب دی .

مسئله (۳) د نیمې نه زیات بچې راوتې دی لیکن اوس لا پوره ندی راوتی نو پدغه وقت کښې چې کومه وینه راغله دا هم نفاس دی (او که نیم رااووت هم دا حکم دی) او که د نیم نه کم راوتې وو او په هغه وقت کښې وینه راغله نو دا د نفاس نه ده استحاضه ده که هوش و حواس یې باقې وی نو که په دغه وقت کښې یې مونځ او نکړه نو ګناهګار به شی په اشاره دی

او کړی خو قضاء کوی دې نه لیکن که په مانځه کولو سره د بچی د هلاکیدو ویره وه نو لمونځ دی نکوی.

مسئله (۴) که د ښځی حمل او غورزید نو که د بچی یو نیم اندام جوړ شی وو نو د غورزیدو نه پس چی کومه وینه راځی هغه هم نفاس دی او که بالکل نه وو جوړ شوی بس غوه ښه غوه ښه وه نو دا نفاس نه دی نو پس دغه وینه حیض کیده نو حیض دی او که حیض هم نه جوړیده مثلاً د درې ورځو نه کمه لاړه یاد پاکی زمانه یی لا اوس هم پنځلس ورځی نوه شوې نو استحاضه ده.

مسئله (۵) که وینه د څلویختو ورځو نه زیاته شوه نو که دا یی اولنی بچی وه نو لامبی او مونځ کول به شروع کړی د وینی بندید و انتظار به نه کوی او که دا یی اولنی بچی نه دی بلکه د وینه مخکښې یی هم شویدی او د هغې عادت معلوم دی چی دومره ورځی یی نفاس راځی نو څومره ورځی چی د نفاس عادت وی هغه یی نفاس دی او څه چی زیاتی دی هغه د استحاضې مرض دی (خو دا به هله معلومیږی چی څلویښت ورځی پوره شی)

مسئله (٦) د یوې ښځی عادت د نفاس د یر ش ورځی دی لیکن دیر ش ورځی پوره شوې او لا وینه یی نده بنده شوې نو غسل دی لا نکوی که پوره په څلویختمه ورځ یی وینه بنده شوه نو دا ټول نفاس دی او که د څلویختو ورځو نه زیاته شوه نو بیا یی دیرش ورځی د نفاس دی او باقی د استحاضې نو اوس دی غسل اوکړی او د لسو ورځو مونځونه به قضاء راوړی.

مسئله(۷) که د ځلویختو ورځو نه مخکښې د نفاس وینه بنده شوه نو فورا دې غسل اوکړي او مونځ ذې شروع کړي او که غسل ورته نقصان رسوي نو تیمم دې اوکړي او مونځ دې کوي مونځ دې هرګز نه قضاء کوي .
مسئله(۸) په نفاس کښې هم مونځ بالکل معاف دې او روژه معاف نه ده بلکه قضاء بئې راوړي او د روژې سانحه او د صحبت کولو ذلته هم دغه مسئلې دي کومې چې بره بیان شوې (یعنی د حیض په احکامو کښې)
مسئله(۹) که په شپږ میاشتې کښې دننه دننه وړاندې وړو ستو دوه بچې اوشو نو د نفاس مو ده به اول نه اغستې کیږي که بل بچې لس شل ورځې یا یوه دوه میاشتې وروستو اوشو نو د دویم نه به د نفاس حساب نه کوي .
مسئله(۱) کومه ښځه چې حایضه وي یا نفاسه وي او لمبل پې واجب دي هغه له جمات ته تلل او د کعبې شریفې طواف کول او د قرآن مجید لوستل او مسحه کول جائز نه دي البته که قرآن شریف سره ګنډلې نه وي جدا وي ترې چې که ترې لرې کړې نو په آسانی سره لرې کیږي نو په داسې حال کښې بیا قرآن مسحه کولی شي او اچتولې شي .
مسئله(۲) د چا چې اودس نه وي هغه هم قرآن شریف له لاس نشي وروړې البته زباني تلاوت کولی شي .
مسئله(۳) په کومه روپی یا پیسه یا تالی یا تعویذ یا په بل یوشی چې د قرآن شریف آیت لیکلې دي هغې لره هم دا مذکوره خلق لاس نشي وروړې البته که په څه تالې یا لوشي وغیره کښې ایخودې شوې نو هغه لوشي له لاس ور وړې شي او هغه اوچتولې شي .

مسئله (۴) د قمیض په لمن یا ده څادر په پلو هم دغی خلکو له قرآن مجید نیول او او چتول جائز نه دی البته که د بدن نه جدا څه کپړه وی لکه رومال وغیره نو په هغې یی نیول او او چتول جائز وی .
مسئله (۵) که پوره آیت نه لولی بلکه د آیت یو لفظ یا نیم آیت نو جائز دی لیکن چی هغه نیم آیت دومره او کد نه وی چی د لنډ آیت سره برابر وی .
مسئله (٦) که د الحمد پوره سورة د دعا په نیت او لولی یا نوری دعاگانی کومی چی په قرآن شریف کښی راغلی دی د دعا په نیت ئی او لولی د تلاوت په نیت نه نو جائز دی په دې کښی څه گناه نشته لکه دا دعا ربنا اتنا فی الدنیا او یا دا دعا ربنا لا تو اخذ نا ان نسینا او اخطئنا و آخره پوری چی ده سوره بقر په آخر کښی لیک ده یا بله یوه دعا چی په قرآن شریف کښی راغلی دی ددغه په نیت سره د ټولو لوستل جائز دی او د دعا قنوت لوستل هم جائز دی .
مسئله (۷) که یوه ښځه جینکو ته قرآن شریف وائی نو په داسی حالت کښی په جائز دی لوستل او په خو یه (یعنی روان) چی لولی نو پوره آیت به نه وائی بلکه دیو یو دوه دوه لفظه وروستو به بل اخلی او پریکړې پریکړې به یی وائی .
مسئله (۸) کلمه او درود شریف لوستل او د خدائې تعالی نوم اغستل او استغفار لوستل یا بله یوه وظیفه لوستل لکه لا حول ولا قوة الا بالله العلی العظیم لوستل منع نه دی دا ټول جائز دی .
مسئله (۹) د حیض په زمانه کښی مستحب دعا چی و مانځه پوخت کښی اودس او کرځی په یو پاک ځائې باندی دیوه ساعت د پاره کښی الله

الله کـوی چی د مـانـځـه دعـادت نـه فـاشـنا نشی او د پاکیدو نه روستو بیا مانځه ته دریږی .

مسئله(١٠) په ښځی د جنابت غسل وو اولا غسل یی نو ۍ کړي حیض ور لـه راغـي نـو اوس پـه لـمبـل واجب نـه وی بـلکه په د حیض ورله راغی نو اوس پـه لـمبـل واجب نه دی بلکه په د حیض نه پاکه شی یی غـسـل ادا کړی دغه یو غسل د دواړو د پاره پوره دی .

باب الانجاس

سـوال﴾ د ناسنته سړی د ذکر پوسته چی بولی راکښتـه سی آیا او دس ئی مات دی او کنه؟

جـواب﴾ فـلـو نـزل البـول ألى قبـصة الـذكـر لا يـنقض و الى القلفة فيـه خلاف والصحيح النقض .البحر الرائق/ جلد١/ صفحه/ ٣١/ اذا نزل البول اليهـا فـلهـا حـكـم البـا طـن فـي الـغسل الظهـر فـي انـتـقـا ض الـوضـو ء انتهي/ مجمو ع الانهر/ جلد١/ صفحه ٣٦/

ولـو نـزل البول الى قبضة الذكر له ينقض الوضو ء ولو خر ج الى القلفة نـقض الوضو كذا في الذكيرة فتاوى الهندية/ جلد١/ صفحه ٩/ والى ١٠/ فـلـونـزل البـول الـى قبـصة الـذكر لا ينقض لعدم ظهر ره بخلاف القلفة فـانـه بـنـز ولـه اليهـا يـنـقـض الـو ضـو ء و عـدم وجـوب غـسـلهـا للحرج .حاشية الطحطاوى على الدر المختار/

جلـد ١/ صـفـحه ٧٧/ فلو نزل البول الى قبضة الذكر لا ينقض لعدم ظهو ره بخلاف الـقـلـفة فـانـه بـنـزولـه اليها ينقض الو ضوء و عدم وجوب

غسلها للحرج رد المحتار / جلد١/ صفحه ١٠٠/

نو له مذکوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چې د ناسو نته سړی د ذکر پوسته چې بولی داخلی سی او دس ئی مات دی داخل پوست پریو لل پر واجب نه دی ځکه هغه تکلیف دی ۔

سوال﴾

د بیده سړی د خولی څخه چې کومی اوبه بهیږی آیا دا پاک دی او کنه ؟

جواب﴾

وماء فم النائم ان نزل من الرأس فهو طاهر اتفاقا و كذا الصاعد من الجوف على المفتى به/ حاشية طحطاوى على المراقى الفلاح ج ١/ صفحه ١٢٥/و فتح القدير/ص ٤٢/ ج١/ ماء فم النائم اذا صعد من الجوف بأ ن كان اصفر او منتنا و هو مختار ابو يوسف رحمه الله نجس ولو تنزل من الرأس فطاهر اتفاقا و فى التجنيس انه طاهر كيفيا كان و عليه الفتوى /البحر الرائق/ جلد١/ صفحه ٣٥/ ماء فم النائم اذا صعد م الجوف اصفر أو مختارو هو مختار أبى نصر ولو نزل من الرأس فطاهر اتفاقا و فى التنجيس انه طاهر كيف ما كان و عليه الفتوى/ مجموع الانهر / جلد١/ صفحة ٣٢/ كماء فم النائم فانه طاهر مطلقا به يفتى تنور الابصار على هامش رد المحتار/ جلد١/ صفحة ١٠٢/ ﴿قوله مطلقا﴾ أى سواء كان من الرائس أو من الجوف أصفر منتنا ولا و به يفتى كذا فى البحر عن التجنيس أى خلافا لما اختاره أبو نصر من أنه لو صعد من الجوف أصغر منتنا كان ﴿ورد

المـحتـار / جلد ١/ صفحة ١٠٢﴾ نو له مذكوره عبارا تو څخه دا ثابتـه سوه چـي د بيـده سړي د خـولي څخه چي كومه او به بهيږي هغه پاک دی که څه هم بينا کی وی اوږری هم پاک دی.

سوال﴾

وينی چي د نسه څخه راپورته سی او داس په ماته دی او كنه ؟

جواب﴾

ان الـدام الـصـا عـدمـن الـجـوف اذا غـلـب البـزاق لا ينقض اتفاقا و ظـاهـر كـلام الـز يـلعـي أن الصـا عد من الجوف المختلط بالبزاق ينقص قـليـلـه و كثيـرة عـلـى المختـار / البحر الرائق/ جلد ١/ صفحه٣٦/ أما أ ن يـحـصـل فـي الـفـم او يـنزل من الرأس أي يصعد من الجوف والاّ و ناقض عـنـد الـغـيبة و عـنـد الـمساواة احتـاطاً و ان كان أقل لا ينقض و الثانی نا قـض اتـفـاقـا مـجـمـو ع الانهر / جلد ١/ صفحه ٣٢/ اشار به الى عدم الفرق بيـن الـدميـن الـمذكورين عند غبلة البزاق و هو ظاهر اطلاق الشارحين و نـقـل ابـن مـالک الا تـفـاقًا على أن الدم الخارج من الجوف المغلوب لا ينقض حاشيـة الطحطاوی علی الدر المختار / جلد ١/ صفحه ٧٩/ و ظاهر كـلام الـشـاحيـن و كـذا صر ح ابن مالک با ن الـخارج من الجوف اذا غلبه البزاق لاينقض اتفاقا . رد المحتار / جلد ١/ صفحه ١٠٢/

نـو لـه مـذكـوره عبـارا تـو عبارا تو څخه دا ثابتـه سوه چي د نسه څخه چي كـو مـه ويـنـه راپورته سی او ناړي پر غـالبه په دی سره او دس نه ماتيږی نـو اوس دلتـه پـه مسـئـلـه كـي دری قولونه ذكر سول يو ظاهر روايت او مـختـاراه روايت او بـل اتـفـاقـي روايـت ذكـر سوی نو اوس بـه تر جح و

اتفاقي قوله ته ورکی پر داغه دوو نور باندی ..

فصل فی الاستنجاء

سوال: ددرختو په پاڼو استنجاء جائز ده؟

جواب: ويکره الاستنجاء بالعظم والروث والرجيع والطعام والحم الذجاج والخذف وورق الشجر والشعر ويد اليمين عالمگيري ص٥٠ ج١ يعني ددرختو په پاڼو سره استنجاء وهل مکروه دی .

سوال: دمنطقو په ورقو سره استنجاء روا ده که نه؟

جواب: ولايستنجي بکاغذ وان کانت بيضاً عالمگيری ص٥٠ ج١ يعنی چي استنجاء په سپين کاغذ سره جائز نه سوه نو دمنطقو په ورقو سره په طريق اولیٰ سره نه ده جائز .

سوال: په هډوکي سره استنجاء جائز ده که نه؟

جواب: وکره تحريما بعظم وطعام وروث شامی ص ٢٤٩ ج١

يعنی استنجاء وهل په هډوکي سره مکروه تحريمي ده نه به ئې وهي .

کتاب الأذان

سوال:......

دکوچني هلک أذان څنګه دی آيا جواز لري او کنه؟

جواب:......

أما ستة فنوعان سنن فی نفس الأذان، وسنن فی صفات المؤذن، أما الأول فسيأتی و أما الثاني فان يکون رجلا عاقلا ثقة عالما بالسنة، و أوقات الصلوة

فإذا الصبى انعاقل ليس بمستحب ولا مكروه ، في ظاهر الرواية ، فلا يعادويشهد له الحديث وليؤذن لكم خياركم۔ (البحرا الرائق ، ج: ۱ / ص: ٢٥٤)

إعادة أذان الصبى الذى لايعقل۔(لتعليل المختار ، شرح كتاب الاختيار ، ج: ۱ / ص: ٦١)

وكره أذان الفاسق والصبى ، ويعاد أذان الصبى دون الفاسق۔(مجموع الأنهر ، ج: ۱ ص١١٨)

(قوله وان المستحب كون المؤذن عالما بالسنة) يعيد بالتزام العادى ، طلب أن لا يكون صبيا ، وان كان عاقلا بالغاثه استدل بقوله صلى الله تعالى عليه وآلہٖ وصحبه وسلم وليؤذن لكم خياركم فعلم ، أن المراد أن المستحب كونه عالما عاملا ، لأن العالم الفاسق ليس من الخيار ، لأنه أشد عذابا من الجاهل الفاسق على أحق القولين كما تشهد الاحاديث الصحيحة۔ (فتح القدير ۔ج: ۱ ص٢١٥ وإلى / ص: ٢١٦)

أذان الصبى العاقل صحيح من غير كراهة فى الظاهر الرواية ولكن أذان البالغ أفضل ، وإن الصبى الذى لا يعقل لا يجوز ويعادو ، وكذا المجنون ، هكذا في النهاية(فتاوى الهندية ۔ج: ۱ / ص: ٥٤)

(قوله ويكره) الظاهر أن الكراهة على المؤذن لا على غيره حيث لم يعلم به لكنه لا يظهر فى حق غير المكلف لمجنون و صبى لا يعقل الخ (حاشية الطحطاوى على الدر المختار ۔ج: ۱ / ص: ١٨٧)

(قوله وجذم المصنف الخ) أى حيث قال فيما مر قيدنا بالمراهق لأن أذان الصبى الذى لا يعقل غير صحيح كالمجنون و المعتوه اهـ ، فافهم و

هذا ذكره في البحر بحثا فترجح عند المصنف فجزم به و يؤيده ما في شرح المنية من أنه يجب اعادة أذان السكران والمجنون والصبي غير العاقل، لعدم حصول المقصود لعدم الاعتماد على قولهم اهـ. (رد المحتار - ج: ۱ / ص: ۲۸۹)

نو له مذكوره عباراتو څخه دا اثابته سوه، چي د هغه كوچني هلک أذان نه دی صحيح چي هغه نابالغه وي، او نه پوهيږي، د داسي كوچني هلک أذان صحت نه لري، چي هغه ته د لمانځه وختونه نه ور معلوميږي، او كه چيري عاقل وي د هغه په أذان كي څه پروا نسته، او افضل دا ده چي مؤذن بايد عالم وي په سنتو سره ،او داسي عالم وي چي پخپل علم سره عامل هم وي ،او نه داسي عالم چي هغه فاسق وي پخپل علم سره يې عامل نه وي كړي، ځكه دا عالم په هغه حديث په مستاک كي نه راځي چي عليه الصلاة و السلام فرمايلي دي چي أذان دي ستاسي غوره كوي، او بل افضل دا ده چي هلک بايد عاقل او بالغ وي، او كه بيا چيري داسي هلک أذان وكړ چي هغه عاقل هم نه وو او بالغ هم نه وو، نو هغه أذان به بيرته راكرځوي .

سوال: ......

د فاسق سړي أذان راكرځېدل غواړي او كه نه؟

جواب: ......

كم صرحوا بكراهة أذان الفاسق من تقييد بكونه عالما أو غيره ، ثم يدخل في كونه خياركم.(البحر الرائق - ج: ۱ / ص: ٢٥٤)

أن المستحب كونه عالما عاملا لأن العالم الفاسق ليس من الخيار ، لأنه

أشد عذابا من الجاهل الفاسق على أحق القولين كما تشهد الاحاديث الصحيحة و صرحوا بكراهة أذان ان الفاسق من غير تقييد بكونه عالما أو غيره۔(فتح القدير۔ج: ۱ / ص: ۲۱۶)

و يستحب أن يكون المؤذن صالحا تقيا عالما بالسنة و أوقات الصلوة مواظبا على ذلك، والله أعلم۔(لتعليل المختار، شرح كتاب المختار، ۔ج: ۱ / ص: ۶۱)

و يستحب كون المؤذن عالما بالسنة و الأوقات) ليستحق ثواب المؤذنين بخلاف غير المستحب خصوصا عند المتأخرين، والأفضل أن يكون الإمام هو المؤذن، و الإمامة أفضل، و كره أذان الفاسق والصبى، و يعاد أذان الصبى دون الفاسق۔(مجموع الأنهر۔ج: ۱ / ص: ۱۱۷ و إلى / ص: ۱۱۸)

و يكره أذان الفاسق و لا يعاد هكذا فى الذخيره(فتاوى الهندية ۔ج: ۱ / ص: ۵٤)

حيث لم يجد إلا ذلك الفاسق ۔(حلبى حاشية الطحطاوى على الدر المختار۔ج: ۱ / ص: ۱۸۷)

قال: فاذان الفاسق والمرأة والمجنب صحيح، ثم قال: و ينبغى أن لا يصح أذان الفاسق بالنسبة إلى قبول خبره و الاعتماد عليه أى لأنه لا يقبل قوله فى الأمور الدينية فلم يوجد الإعلام كما ذكره الزيعلى و حاصله أنه يصح أذان الفاسق و ان لم يحصل، به الاعلام أى الاعتماد على قبول قوله فى دخول الوقت بخلاف الكافر و غير العاقل فلا يصح أصلا فتسوية الشارح: بين الكافر و الفاسق غير مناسبة ثم أعلم أنه ذكر فى الحاوى القدسى من سنن المؤذن كونه رجلا عاقلا صالحا عالما بالسنن والأوقات مواضبا عليه

محتسبا ثقة متطهرا مستقبلا ۔(رد المحتار ۔ج: ۱ / ص: ۲۸۹ و إلى / ص: ۲۹۰)

و يستحب أن يكون المؤذن عالما بالسنة ، لا يكون فسقه ظاهرا لما روى : زيد بن الحارث رضى الله تعالى عنه الصدائى قال امرنى رسول الله صلى الله عليه و اله و صحبه وسلم أن اوذن فى صلوة الفجر فاذنت فاراد بلال رضى الله تعالى عنه أن يقيم فقال رسول الله ﷺ ان اناصداء قد أذن و من أذن فهو يقيم ۔(رواه الترمذى)

و يستحب أن يكون المؤذن عالماً بالسنة لا يكون فسقه ظاهرا لما روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال قال : رسول الله ﷺ و ليؤذن خياركم ، و ليؤمكم اقرائكم ۔ رواه ابو داود۔ (رسائل الاركان / ص: ٦٦)

نو له مذكوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چي د فاسق سړي أذان مكروه دى، او كه په افاسق سړي چيري أذان وكړ، نو أذان يې راګرځېدل نه غواړي، او عليه الصلاة و السلام فرمايلي دي چي أذان دي ستاسي غوره كوي، او امامت دي ستاسي ښه عالم كوي او افضل او بهتره دا ده چي أذان كوونكى بايد عالم وي او متقي وي او صالح يعني نېک سړى به وي .

سوال :......

پر أذان باندي اجرت اخيستل آيا جائز دي او كنه؟

جواب :......

أن لا يأخذ على الأذان أجراً فانه لا يحل للمؤذن و لا للإمام لحديث : أبى داود : واتخذ مؤذنا لا يأخذ على الأذان أجرا ، قالوا فان لم يشارطهم على شيئ لكن عرفوا حاجته فجمعوا له فى وقت شيئا كان حسناً و يطيب ، له و

على هذا المفتي۔

لا يحـل لـه أخـذ شي و على ذلك لكن ينبغي للقوم أن يهدو إليه كذا في فتح القدير ،و هو على قول المتقدمين۔

أما عـلـى المختار للفتوى في زماننا فيجوز له أخذ الأجر للإمام والمؤذن والمعلم والمفتي كما صرحوا به في كتاب الاجارات۔ (البحر الرائق ۔ج: ١ / ص: ٢٥٤)

ثم يـدخـل فـي كـونـه خياراً أن لا يـأخذ أجرا فانه لا يحل للمؤذن ، و لا للإمام و لابي داود : عن عثمان بن أبي العاص قالَ : قلت يا رسول الله ﷺ اجعلني إمام قومي قال أنت إمامهم و اقتدبضعيفهم و اتخذ مؤذنا ، لا يأخذ على الأذان أجرا قالوا فان لم يشارطهم على شيئ لكن عرفوا حاجته فجمعوا له في كل وقت شيئاً كان حسنا و يطيب له و على هذا المفتي ،لا يحل له أخذ شيئ على ذلك لكن ينبغي للقوم أن يهدوا اليه۔ (فتح القدير ۔ج: ١ / ص: ٢١٦)

أو يأخذ على الأذان أجرا۔ (لتعليل المختار ۔ج: ١ / ص: ٦١ ، لتعليل المختار ، شرح كتاب لاختيار ۔ج: ١ / ص: ٦١)

(قـولـه و لـو غير محتسب) رد على ما في الفتح حيث قال لو له يكن عالما بأوقات الصلاة لم يستحق ثواب المؤذنين كما في الخانية،

ففي أخذ الاجرة أولى ورده في النهر تبعا للبحر بأن في أذان الجاهل جهالة موقعة في الغرر بخلاف غير المحتسب على أن عدمحمل أخذ الاجرة على الأذان و الإمامة وأى المتقدمين ، والمتأخرون ، يجوزون ذلك على ماسيأتي في الاجارات ، اهـ) أقول لا يلزم من حل الاجرة المعلل بالضرورة

حصول الثواب و لا سيما إذا كان لو لا الاجرة لا يؤذن فانه يكون علمه للدنيا و هو رياء ، لأنه لم يحتسب عمله لوجه الله تعالى فهو كمهاجر أم قيس ، و إذا كان الجاهل المحتسب لا ينال ذلك الاجر فهذا بالاولى كيف و قد ورد في عدة احاديث ، التقييد بالمحتسب منها مارواه الطبراني : في الكبير : كما في الفتح : ثلاثة على كثبان المسك يوم القيامة لا يهولهم الفزع الاكبر و لا ينزعون حين يفزع الناس ، رجل علم القرآن فقام به يطلب وجه الله و ما عنده ، و رجل ينادى في كل يوم و ليلة خمس صلوات يطلب وجه الله ، و ما عنده و مملوك لم نعمه رق الدنيا عن طاعة ربه نعم قد يقال ان كان قصده وجه الله تعالى لكنه بمراعاته للأوقات و الاشتغال به يقل اكتسابه عما يكفيه لنفسه و عياله فيأخذ الأجرة لئلا يمنعه الاكتساب عن اقامة هذه الوظيفة الشريفة ولو لا ، ذلك لم يأخذ أجرا فله الثواب المذكور ، بل يكون جمع بين عادتين ، و هما الأذان ان والسعى على العيال و انما الاعمال بالنيات ـ (الحديث) ، (رد المحتار ـ ج: ١ / ص: ٢٨٨ و إلى / ص: ٢٨٩)

(قوله مثل الأذان) بأن يقول استأجرتك بكذا على أن تؤذن كما في المستصفى أما إذا امره بالأذان من غير ذكر اجارة فيجوز و إنما لا يجوز لانّ منفعة عمله تحصل للمؤذن لأنه بكثرة الجماعة يزداد ثوابه اهـ) حموى الخ،

بتصرّف و في التبيين عن النهاية عن روضة الزندويستى كان شيخنا أبو محمد الخزاخزيّ : يقول في زماننا يجوز للإمام والمؤذن والمعلم اخذ الأجرة الخ ـ (حاشية الطحطاوى على الدر المختار ـ ج: ٤ / ص: ٣٠ ، باب الاجارة الفاسدة)

و الامامة ، وتعليم القرآن والفقه ، و يفتى اليوم بصحتها لتعليم القرآن و الفقه والإمامة ، و الأذان ، يجبر المستأجر على دفع ما قيل) فيجب المسمى بعقد و أجر المثل إذا لم يذكر مدة (شرح وهانية / من الشركة/ الدر المختار : ـج: ٤ / ص: ٣٠ ، باب الاجارة الفاسدة)

و كذا يفتى بجواز الاجارة على تعليم الفقه ، وقال : الإمام خيزاخزى : في زماننا يجوز للإمام والمؤذن و المعلم أخذ الاجرة ، كذا في الروضة ـ (فتح القدير ـج: ٨ / ص: ٤٠ ، باب الاجارة الفاسدة)

و في الاستحسان نظر و إلى التلقين و جعلوا التعليم تابعاً له فقالوا بالجواز ، فاختلفت الجهة و الأذان و الإمامة داخلا تبعا له فتدبره فانه جيد ، و في الظهيرية : و مشايخ بلخ أفتوا بجواز ذلك ، إذا ضرب له مدة و عند عدم استئجار أصلا يجب أجرا المثل اهـ) و في الملتقط و لو امتنع أبو الصبي ، من دفع الوظيفة جبر عليه و حبس اهـ) (البحر الرائق ـج: ٨ / ص: ٢٠ ، باب الاجارة الفاسدة)

فافتى المتأخرون بالجواز لذلك ، واستثنى بعضهم أيضاً الاستجار على الأذان و الإمامة ، للعلة المذكورة لأنهما من شعائر الدين ، ففى تفويتهما هدم الدين فهذه الثلاثة ، مستثناة للضرورة ، فان الضرورات تبيح المحظورات ، و اتفقوا كلهم على عدم جواز الاستجار على الحج لعدم الضرورة ـ (فتاوى تنقيح الحامديه ـج: ٢ ، / ص: ١٣٧)

(و يفتى اليوم بالجواز) أي بجواز اخذ الأجرة) على الإمامة وتعليم القرآن والفقه) و الأذان كما في عامة ا لمعتبرات ـ (مجموع الأنهر ـج: ٣ ، / ص: ٥٣٣، باب الاجارة الفاسدة)

نو لـه مـذكـوره عبـار اتـو څـخـه دا ثـابتـه سوه چي پر أذان باندي اجرت اخيستـل پـه نـن عـصـر كـي روا دي، او دغـه رقـم پر تعليم د قرآن باندي اجرت اخيستـل روا دي، او دغـه رقـم پر امامت باندي اجرت اخيستـل روا دي او دا رقـم پر تعليـم د فقه شريفي بانديٰ مزدوري اخيستـل روا ده .

او د در الـمـحـتـار : د عبارته څخه دا هم ثابته سوه، لكه په نن عصر كي بـعـضـي مـولـيـان صـاحبـان وايـي چي پـه تنخا باندي نيول سوى امامت باندي ثواب نستـه .

او دغه رقم په تنخا باندي نيول سوى أذان باندي ثواب نـسـتـه .

دغسي بـعـضـي مـولـيـان صـاحبـان وايي، دغه درو كسانو ته ثواب نه رسيږي ،لكه تعليم په پيسو باندي كول، او امامت په پيسو باندي كول او أذان پـه پيسو باندي كول ، وي دوى ته ثواب نستـه، نو د : رد المحتار : د عبارتـه څـخـه دا ثابتـه سوه چي دغه كس چي يا امامت په پيسو باندي يا أذان پـه پيسـو بـانـدي كـوي يـا تـعليـم په پيسو بلنديږ، دغه كس ته خداى جـل جـلالـه دوه اجره وركوي كه چيري د ده نيت عند الله وي، يو اجر دده د امـامت يـا د تـعـليـم يـا د أذان وركوي او بل اجر يې د خپـل عـيـال د نفقې ده خداى جل جلاله يې وركوي .

نـو د هـغـه عـلـمـاؤ خبـر بـې ځايه ده چي دوى وايي چي وي هغه امام ته ثـواب د ده پـه امامت كي نستـه چي دى امامت په پيسو باندي كوي . هغه مؤذن چي اذان پـه پيسـو بـانـدي كـوي يـا هـغـه شيـخ صاحب يا مولوي صـاحـب چـي تعليم په پيسو باندي كوي، نو كه ددې كسانو نيت عند الله وي، بيـا خـو الله تـعـالى جل جلاله دوي ته دوه اجره وركوي، يو د ده تعليم

يـا د ده د أذان ، يـا د ده د امـامـت ، يو خو يې دا اجر سو او بل اجر د ده د عيال د نـفـقې اجر خداى جل جلاله وركوي، او دغه حديثي دليل دى لكه عليه الصلوة والسلام فرمايلي دي: انما الاعمال بالنيات . (رواه البخارى، او مسلم)

او دغــه رقـم يـو روايـت پــه الـطـبـرانـي كي راغلى دى، چې پـه ورځ د قيـامت به درې كسـان د مشكو پر غونډى باندي ناست وي، يو هغه عالم يا سړى دى چې قـرآن يـې زده كـړى وي، او پـه دغـه علم سره د الله تعالى رضا طلب وي، او بل هغه سړى چې پنځه وخته لمانځه دپاره أذان كوي، او دريـم هـغـه مـرېيـى دى چې د خپـل بادار بنه اطاعت يې كړى وي، او پر دغـه درو كسـانـو بـانـدي به په ورځ د قيامت هيڅ ببره هم نه وي، او دغه مـؤذن او امـام تـه بـه دوه اجـره ورسـيـږي .خـلاصـه داده چې در مـخـتـار كي وايـي الـمـسـتـأجر مـاجور يعني مزدوري والاته ثواب سته بحر رائق جلد اول ص:۲۵۴ .او راتلونكې ص: ۳۸۴ هم وګورئ

سوال :......

آيا مؤذن چې عـالـم نه وي دى مـسـتـحق د ثـواب دى او كه نه دى؟

جواب :......

وفـى فتاوى قـاضيـخان : المؤذن إذا لم يكن عالم بأوقات الصلاة لا يستحق ثواب ، المؤذنين قال فى فتح القدير : ـج: ۱ / ص: ۲۱٦)

وفـى فتـاوى قاضيخان : المؤذن إذا لم يكن عالما بأوقات الصلاة لا يستحق ثواب ،الـمؤذنين قال فى فتح القدير ففى أخذ الأجر أولى اهـ وقد يمنع لما انه فى الاول لـلـجهالة المقوعة فى الغرر لغيره بخلافه فى الثانى وهل يستحق المعدوم المقدر فى الوقف ، للمؤذن لم أره فى كلام أئمتنا ـ (البحر الرائق ـج: ۱ / ص: ۲٥٤)

(قوله إذا كان عالم بالسنة والأوقات) و ينتفي الثواب بانتفائه كما في الخانية ، (قوله و لو غير محتسب) لا ينبغي الجزم به لأنه صاحب البحر أتى به على وجه الاحتمال : ردا على الكمال : في قوله إذا لم يكن عالم لا أجر له و بالاولى إذا كان بأجر حيث قال : وقد يمنع لما أنه في الاول لم يحصل الاجر للجهالة الموقعة في الغرر لغيره بخلافه الثاني - (حاشية الطحطاوي على الدر المختار - ج: ۱ / ص: ۱۸۷)

و نما يستحق ثواب المؤذنين إذا كان عالم بالسنة والأوقات و لو غير محتسب -(بحر / الدر المختار على هامش حاشية الطحطاوي - ج: ۱ / ص: ۱۸۷)

(قوله ولو غير محتسب) ردّ على ما في الفتح : حيث قال : لو لم يكن عالم بأوقات الصلاة لم يستحق ثواب المؤذنين كما في الخانية ، ففي أخذ الاجرة أولى ، ردّه في النهر تبعا للبحر ، بان في أذان الجاهل جهالة موقعة في الغرر ، بخلاف غير المحتسب الخ - (رد المحتار - ج: ۱ / ص: ۲۸۸)

نو له مذکوره دوو کتابو لکه فتح القدیر / بحر الرائق ددې دوو کتابو څخه دا معلومیږي چې عالم نه په اوقاتو سره د لمانځه نو دا مؤذن مستحق د ثواب نه دی، او آخر رد المحتار څخه بیا د ده پر دوی دو باندي معلومیږي؛ نو د رد المحتار دعباراتو څخه دا ثابته سوه چې مستحق د ثواب دی ، بغیر د هغه مؤذن چې د ثواب قصد یې نه وي، نو صحیح هم دا قول دی .

سوال :......

أذان افضل دی او که امامت افضل دی؟

جواب :......

هل الأذان أفضل أم الإمامة ، قيل بالأول للآتية و من أحسن قولا ممن دعا إلى الله فسرته عائشة رضى الله تعالى عنها ، بالمؤذنين و للحديث المؤذنون أطول أعناقا يوم القيامة ، و اختلف في معناه على أقوال قيل أطول الناس رجاء يقال طال عنق إلى وعدك أى رجائى ، و قيل أكثر الناس اتباعا يوم القيامة لأنه يتبعهم كل من يصلى باذانهم ، يقال جاء نى عنق من الناس أى جماعة ، و قيل أعناقهم تطول حتى لا يلجمهم العرق يوم القيامة ، و قيل اعناقا بكسر الهمزة أى هم أشد الناس اسراعا فى السير ، و قيل الإمامة أفضل لأن النبى ﷺ والخلفاء و رضوان الله تعالى عليهم اجمعين ، من بعده كانو أئمة و لم يكونوا مؤذنين و هم لا يتخارون من الأمور إلا أفضلها ، و قيل هما سواء و ذكر الفخر الرازى فى تفسير سورة المؤمنون ان بعض العلماء اختار الإمامة ، فقيل له فى ذلك فقال : أخاف أن تركت الفاتحة أن يعاتبنى الشافعى رحمه الله ، و ان قرأتها مع الإمام أن يعاتبنى أبو حنيفة رحمه الله فاخترت الإمامة طلبا للخلاص من هذا لاختلاف اهـ ، و قد كنت أختارها لهذا لمعنى بعينه قبل الانطلاع على هذا النقل و الله الموفق و اختار المحقق ابن الهمام أنها أفضل لماذكرنه و قول عمر رضى الله تعالى عنه لو لا الخليفه لاذنت لا يستلزم تفضيله عليها بل مراده لأذنت مع الإمامة لا مع تركها فيفيد أن الافضل كون الإمام هو المؤذن و هذا مذهبنا و عليه كان أبو حنيفة رحمه الله كما علم من اخباره اهـ ـ (البحر الرائق ـ ج: ١ / ص: ٢٥٥)

الإمامة افضل : من الأذان ، لمواظبته عليه الصلوة والسلام عليها و كذا

الخلفاء الراشدون بعده ، و قول عمر رضی الله تعالی عنه لولا الخليفه لأذنت لا يستلزم تفضيله عليها بل مراده ، لاذنت مع الإمامة لا مع تركها فی يد ، أن الأفضل كون الإمام هو المؤذن و هذا مذهبنا ، و عليه كان أبو حنيفة رحمه الله كما يعلم من أخباره - و الله سبحانه المسؤل فی اتمام السول (فتح القدير - ج: ۱ / ص: ۲۲۳)

(قوله الأفضل) أی لقول عمر رضی الله تعالی عنه لو لا الخليفه لأذنت ، أی مع الإمامة كما قدمناه ، و فی السراج أن أبا حنيفة رحمه الله كان يباشر الأذان والاقامة بنفسه - (رد المحتار - ج: ۱ / ص: ۲۹۵) و الأفضل أن يكون الإمام هو المؤذن ، والإمامة افضل من الأذان - (مجموع الأنهر - ج: ۱ / ص: ۱۱۷)

نو له مذكوره عباراتو څخه دا ثابته سوكه چې إمامت تر اذان افضل دی ، ځكه امام أبی حنيفهؒ په خپله هم أذان كړی او هم اقامت په خپله كړی دی ، او دغه ركم خلفاء راشدين هم امامان وه ، او مؤذنين نه وه ، نو امامت افضله سو تر اذان .

سوال : .....

حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ په خپله أذان كړی دی او كنه؟

جواب : ......

وقد أذن رسول الله ﷺ و أقام فی بعض الأوقات ، روی عقبة بن عامر رضی الله تعالی عنه قال كنت مع رسول الله ﷺ فی سفر فلما زالت الشمس أذن و أقام وصلی الظهر - (فتح القدير - ج: ۱ / ص: ۲۱٦ / والعناية / علی هامش فتح القدير : ج ۱ / ص: ۲۱٦)

و فـي الـضياء أنه ﷺ أذن في سفر بنفسه وأقام وصلى الظهر ، وقد حققناه في الـخـزائن ـ و الله اعلم ـ (حاشية الطحطاوى على الدر المختار ـ ج: ۱ / ص: ۱۸۹)

و فـي السراج روى عقبة بن عـامـر رضـي الله تعالى عنه قال : كنت مع رسول الله ﷺ في سفر فلما زالت الشمس أذن بنفسه و أقام وصلى الظهر ـ

و قـال: السيـوطـي : ظـفـرت بـحديث آخر مرسل أخرجه سعيد بن منصور في سـنـنـه : قـال : أذن رسول الله ﷺ مرة فقال حتى على الفلاح : و هذه رواية لا تقبل التأويل اهـ و الله سبحانه و تعالى اعلم ـ

(التقرير على در المختار : ـ ج: ۱ / ص: ٤٧)

نـو لـه مذكوره عباراتو څخه دا ثابتـه سوه چي حضرت محمد مصطفى ﷺ هـم أذان کـړی دی ، او هـم يې خپـلـه اقـامت کړی دی ، نو د مذكوره عباراتو څخه دغسي ثابتـه ده . و الله اعلم بالصـواب .

سوال :......

مؤذن أذان کوي اوسپی غاپي ، نو اوس به دغه سپی څه په کوي؟

جواب :......

و في القنية يؤذن المؤذن : فتعو الكلاب فله ضربها ان ظن أنها تمتنع بضربه ، وإلا فلا ـ (البحر الرائق : ـ ج: ۱ ص ۲۵۹)

نـو لـه مـذكـوره عـباراتو څخه دا ثابتـه سوه چي کله أذان شروع سي او سپـو غپـا شـروع کـړه ، نـو کـه چیـري د سړي دا ګمان وي چي داسپی په وهـلـو سره غپـا بـنـدوي بيا دي دا سپی ووهي ، که چيري د ده دا ګمان وو چي په وهلو سره هم غپا نه پرېږدي بيا دي نه و ، ووهي

سوال :......
د کوچنی په غوږ کې چې أذان ورکوي آیا په حی علی الصلاة، په حی علی الفلاح کې به و راسته و چپه طرفته مخ گرځوي او که نه؟

جواب :......
فی الذی یؤذ للمولود ینبغی أن یحول و جهه یمنة و یسرة ، عند هاتین الکلمتین فلا یتم التقریب تدبر۔ (مجموع الأنهر ۔ج: ۱ / ص: ۱۱٦)

قالوا الذی یؤذن للمولود ینبغی أن یحوّل اهـ ۔ (البحر الرائق : ۔ج: ۱ / ص: ۲۵۸)

(فی الصحیح لأنه سنة الأذان) لأنه سنة الأذان و لو لمولود أو لخوف (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح شرح نور الایضاح : ۔ج: ۱ / ص: ۲۷۷)

قالوا فی الذی یؤذن للمولود ینبغی أن یحوّل وجهه یمنة و یسرة عند هاتین الکلمتین هکذا فی المحیط ۔ (فتاوی الهندیه ۔ج: ۱ / ص: ٥٦)

و کیفیته أن یکون الصلاة فی الیمین ، و الفلاح فی الشمال ، و قید الصلاة فی الیمین ، والشمال و الفلاح کذلك ، و الصحیح الاول ، کذا فی التبیین ۔(فتاوی الهندیه ۔ج: ۱ / ص: ٥٦)

ما اشار إلیه الشارح بقوله لأنه سنة الأذان مطلقا للمنفرد و غیره و المولود وغیره ۔(حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار ۔ج: ۱ / ص: ۱۸٦)

وفی البحر عن السراج أنه من سنن الأذان فلا یخل المنفرد بشیئ منها حتی قالوا فی الذی یؤذن للمولود ینبغی أن یحول (قوله مطلقا) للمنفرد و غیره والمولود و غیره ۔ (رد المحتار ۔ج: ۱ / ص: ۲۸۵)

(و یلتف فیه) و کذا فیها مطلقا وقیل ان المحل متسعا (یمینا و یسارا) فقط لئلا یستدبر القبلة (بصلاة و لفلاح) ولو وحده أو لمولود لأنه سنة الأذان مطلقا ۔ (الدر المختار، علی هامش در المحتار ۔ج: ۱ / ص: ۲۸۵) .

(وقول حتی قالوا فی الذی یؤذن للمولود ینبغی أن یحول) قال السندی فیرفع المولود عند الولادة علی یدیه مستقبل القبلة ، و یؤذن فی أذنه الیمنی و یقیم فی الیسری و یلتف فیهما بالصلاة لجهة الیمنی و بالفلاح لجهة الیسار ، و فائدة الأذان فی أذنه انه یدفع أم الصبیان عنه اهـ) (التقریر علی در المحتار ۔ج: ۱ / ص: ٤٥)

نو له مذکوره عباراتو څخه داثابته سوه چي د کوچني په غوږ کي أذان ورکوي ، باید په حی الصلاة کي وروسته طرف ته مخ وګرځوي ، او په حی علی الفلا ح کي به و چپه طرف ته مخ ګرځوي ، او کوچنی چي څنګه پیدا سي ، نو پلار څوک به نیولی وي او مخامخ به وکعبې شریفي ته ولاړ وي ، اول به د کوچني په راسته غوږ کي أذان ور وکړي او دغه رنګه به په حی علی الصلاة کي وروسته طرفته مخ ګرځوي ، او په حی علی الفلامح کي به و چپه طرفته مخ ګرځوي .

او بیا به په چپه غوږ کي اقامت ورکوي ، نو فائده د أذان یې دا ده ، الله تعالی جل جلاله به یې د پېرانو د جنس څخه یو پېری دی چي په نامه د (أم الصبیا ن) یادیږي ، الله تعالی جل جل جلاله به یې د دغه پېري د ضرره څخه وساتي .

او بل دا د مذکوره عباراتو څخه معلومه سوه چي د کوچني که هلک وي او که کوچنی انجلۍ وي په غوږ کي به یې أذان په لاړي سره ورکوي

، او بـل دا چـي مخامخ به و كعبې شريفې ته ولاړي وي، او په او داسه سره به په راسته غوږ كې اول أذان ور وكړي . او بيا به په چپه غوږ كې اقامت ور وكړي، نو دغه يې د أذان طريقه ده د كوچني د غوږ د أذان .

كـوچـنـى به يې په دواړو لاسو كې پورته نيولى وي، او دى به مخامخ كـعـبـې شـريـفـې تـه ولاړ وي، نـو پـه ناستې سره به د كوچني په غوږ كې أذان نـه وركوي . لكه د لمانځه أذان چې په ولاړي سره كيږي، دغه رنګه د كوچني د غوږ أذان هم په ولاړي سره كيږي .

سوال :......

أذان بـايـد څـنـګـه شـخص وكړي آيا امي او كه طالب العلم يا عالم، څنګه سړى به وي؟

جواب :......

ويستحب كون المؤذن عالماً بالسنة والأوقات، لأن للأذان سنناً و ادباً فلا بد مـن الـعـلـم بهـا لـيـنـال الثواب الذى وعد للمؤذنين ، وكره أذان الفاسق.(مجموع الأنهر.ج: ۱ / ص: ۱۱۸)

و يفيد أن المستحب كون المؤذن عالما بالسنة ، أى بالاحكام الشرعية لأن للاذان سننا و ادبا فلا بد من العلم بها و لأنه من باب الجماعة والدعاء اليها فلا يفوض غير العلماء ، و لهذا قال على رضى الله تعالى عنه لو استطعت الأذان مع الخلافة لاذنت ، فثبت أن الاحسن أن يكون إمام عالما إماما فى الصلاة ، بخلاف ما يقول بعض المتأخرين ، أن الاحسن للإمام أن يفوض الأذان و الاقامة إلى غيره فان النبى ﷺ ما باشر الأذان و الاقامة بنفسه و قد كان إماما لهم فى الصلاة ، قال شمس الائمة رحمه الله هذا فى حقه عليه

السلام ، و فی حقنا أذان الإمام بنفسه اولی لأن المؤذن یدعو إلی الله فمن كان علـی درجة منـا فهـو أولـی (و شـرح العناية ، فتح القدير ، ـج: ١ / ص: ٢١٦) ويستـحب) أن يكون المؤذن صالحاً تقيا عالماً بالسنة و أوقات الصلوة ، مـواظبا على ذلك ، و الله اعلم ـ (لتعليل المختار ، شرح كتاب الاختيار ـج: ١ / ص: ٦١)

و فـی فتاوی قاضيخان : المـؤذن إذا لـم يـكـن عـالماً بأوقات الصلاة لا يستحـق ثـواب الـمـؤذنيـن ، قال فی فتح القدير ففی أخذ الاجر أولی اهـ ـ (البحر الرائق ١ / ص: ٢٥٤)

و ينبغـی أن يـكـون الـمـؤذن رجلا عاقلا صالحا تقيا عالما بالسنة كذا فی النهايةـ

و ان يـكـون مـواظبـا على الأذان هكذا فی البدائع والتتار خانية ، فتاوی الهندية ـج: ١ / ص: ٥٣)

و انـمـا يستـحـق ثـواب الـمؤذنين إذا كان عالما بالسنة و الأوقات و لو غير محتسب ـ(بحر / الدر المختار / على هامش حاشية الطحطاوی علی الدر المختار ـج: ١ / ص: ١٨٧)

(قـوله عالما بالسنة والأوقات) أی سنة الأذان و أوقاته المطلوبة على ما مر بيانهـ (رد المحتار ـج: ١ / ص: ٢٨٨)

و منـهـا: أن يـكـون تـقيـا لقول النبی ﷺ (الإمام ضامنٌ والمؤذن مؤتمن) (٣) و الأمـانة لا يـؤديهـا إلا التقـی ، و مـنها : أن يكون عالماً بالسـنة لقوله ﷺ (يؤمكم أقرؤكم و يؤذن لكم خياركم) ١ ـ خيار الناس العلماءـ

٣ـ أخـرجـه الشـافـعـی (فی الأم جلد ١ صفحة ٥٧ / و صفحه ١٢٨ / و عبد

الرزاق فيمصنفه برقم ١٨٣٨ ، والحميدى برقم ٩٩٩ ، و أحمد فى المسند ـج: ٢ / ص: ٢٨٤ ، و / ص: ٤٦٤ و / ص: ٤٧٢)

و أبو داود فى سننه برقم ٥١٧ و برقم ٥١٨ فى كتاب الصلاة ، والترمذى فى جامعه برقم ٥١٧ ، فى أبواب الصلاة ، وابن ماجه فى سننه برقم ٩٩ ، البيهقى ـج: ١ / ص: ٤٣١ ، و صحيحه ابن خزيمة برقم ١٥٣٢ ، ابن حبان برقم ١٦٧٢ ، والضياء فى المختارة كمافى التلخيص الحبير ـج: ١ / ص: ٢٠٧ ، وانظر ما علقه عليه الشيخ شعيب الأرناؤوط فى الاحسان برقم ١٦٧١ ، و برقم ١٦٧٢ـ

و معنى قوله : إلا ضامن ، كما فى شرح السنة للإمام البغوى ـج: ٢ / ص: ٢٨٠ ، قيل : معناه أنه يحفظ الصلاة و عدد الركعات على القوم ، فالضمان فى اللغة الرعاية ، والضامن : الرعى ، و قيل : معناه ضمان الرعاة ، أى : يعم القوم به ، و لا يخص به نفسه و تأوله بعضهم : أنه يحمل القراءة عن القوم فى بعض الأحوال ، و كذلك يتحمل القيام عمن أدركه راكعا۔

١ـ أخرجه أبو داود فى سننه ، برقم ٥٩٠ ، و ابن ماجه فى سننه برقم ٧٢٦ ، و اعلى بحسين بن عسى منكر الحديث قاله ، أبو حاتم ، والبيهقى فى السنن الكبرى ، ـج: ١ / ص: ٧٢٦ ، انظر (نصب الراية ـج: ١ / ص: ٢٧٩ ، والتعريف والاخبار، و بدائع الصنائع ـج: ١ / ص: ٣٧٢ و / ص: ٣٧٣)

نو له مذكوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چي أذان كوونكى به عالم په سنتو سره او په اوقاتو سره او متقي سړى به وي، ځكه عليه الصلوة والسلام فرمايلي دي چي امام ضامن د ټوله قوم دى او أذان كوونكى امانت ساتونكى دى، او امانت چي سړى ايږدي، هغه سړى خو متقي وي

(ضامن) معنى الرعاية) ته وايي، يعني چوپان د قوم، (مؤتمن) اى آمين على صلاة الناس و صيامهم و إفطارهم و سفورهم و على حرم الناس لأشرافه على دورهم .

(قوله المؤذن مؤتمن) يعني أذان كونكى ساتونكى دى د خلكو د پر لمنځو باندي ، يعني چي د خلكو لمونځ بې وخته و نه سي، او دغه رنګه أذان كونكى ساتونكى دى د خلكو پر روژو باندي چي بې وخته ماتي نه سي، او دغه رنګه أذان كونكى ساتونكى دى، د خلكو پر پېشلميانو باندي، چي په وخت د سهار كي د خلكو څخه پېشلمى و نه سي، نو هغه داسي وخت به داخل وي او أذان كونكى به أذان نه كوي خلك به پېشلمى كوي وايي به چي تر اوسه لا أذان نه دى سوى، نو أذان كونكى بايد عالم وي په سنتو سره او په وختو سره او په آدابو سره د أذان ، نو دا ښه خبره ده .

سوال:......

په أذان كي به په غوږ كي ګوتي نيسي او كه نه؟

جواب:......

و يجعل المؤذن أصبعه في ضماخ(أذنيه) لأنه أبلغ في الأعلام ، و جاز وضع يديه ايضا، كما في الدرر. (مجموع الأنهر ـ ج: ١ / ص: ١١٧)

و أفضل للمؤذن أن يجعل أصبعيه في أذنيه، بذلك أمر النبي ﷺ بلال رضى الله تعالى عنه لأنه أبلغ في الاعلام. (فتح القدير ـ ج: ١ / ص: ٢١٣)

و يجعل أصبعيه في أذنيه) بذلك أمر رسول الله ﷺ بلالاً رضى الله تعالى عنه : انه أند لصوتك ، لم يرد ، إنه أندى لصوتك ، و انما بلفظ ، إنه

أرفع لصوتك ، و هو فی سنن ابن ماجة برقم ٧١٠ / و اسناده ضعيف ۔ فيه عمار بن سعد ، قال فيه البخاری : لا يتابع على حديثه ، و فيه أيضاً عبد الرحمن بن سعد ، قال الذهبی : فی حديثه نكارة۔

و ثبت وضع الأصبعين فی الاذنين على الأذان من فعل بلال رضی الله تعالى عنه اخرجه الترمذی فی سننه برقم ١٩٧ / و ابن ماجه برقم ٧١١ / و هو حديث صحيح ، و ترجم له البخاری فی صحيحه فی كتاب الأذان ، باب ١١ ، و يذكر عن بلال رضی الله تعالى عنه أنه جعل أصبعيه فی اذنيه۔ (لتعليل المختار : شرح كتاب الاختيار ۔ج: ١ / ص: ٥٩)

(قوله ويجعل أصبعيه فی أذنيه) لقوله ﷺ إجعل أصبعيك فی اذنيك فانه أرفع لصوتك و الأمر للندب بقرينة التعليل فلهذا لو لم يفعل كان حسنا و كذا لو جعل يديه على اذنيه فان قيل ترك السنة كيف يكون حسنا۔

قلنا لأن الأذان معه أحسن فاذا تركه بقی الأذان حسنا كذا فی الكافی ۔ (البحر الرائق ۔ج: ١ / ص: ٢٦٠)

و أن جعل يديه على اذنيه فحسن هكذا فی التبيين، و جعل أصبعيه فی أذنيه سنة الأذان ليرفع صوته بخلاف الاقامة كذا فی القنية۔ (فتاوی الهندية ۔ج: ١ / ص: ٥٦)

(قوله و بدونه حسن) قال بحر فان قيل ترك السنة كيف يكون حسنا۔

قلنا ان الأذان معه أحسن فاذا تركه بقی الأذان حسنا فالحسن راجع إلى الأذان ، و لوضع الأصابع فائدة هی انه ربما يكون بانسان صم لا يسمع الصوت أو يكون بعيدا فيستدل بوضع أصبعيه على أذانه۔(حاشية الطحطاوی على الدر المختار ۔ ج: ١ / ص: ١٨٦)

(قوله و يجعل أصبعيه الخ) لقوله ﷺ لبلال رضى الله تعالى عنه إجعل أصبعيك في أذنيك فانه أرفع لصوتك، و ان جعل يديه على أذنيه فحسن لأن أبا محذورة رضى الله تعالى عنه ضم أصابعه الاربعة و وضعها على أذنيه و كذا احدى يديه على اذنيه على ما روى عن الإمام امداد و قهستانى عن التحفه۔ (رد المحتار۔ج: ۱ / ص: ۲۸۵)

و منها : أن يجعل أصبعيه في اذنيه لقوله النبى ﷺ لبلال رضى الله تعالى عنه : إذا اذنت فاجعل أصبعيك في اذنيك فانه أندى لصوتك و أمد / اخرجه ابن ماجة في سننه برقم ۷۱۰ / باسناد ضعيف كما في الزوائد۔

والحاكم في (المستدرك) ۔ج: ۳ / / ص: ۶۰۷) و سكت عنه الذهبى، والطبرانى عن عبد الرحمن بن سعيد بن عمار بن سعد، مؤذن رسول الله ﷺ حدثنى أبى عن ابيه عن جده أن رسول الله ﷺ أمر بلالاً رضى الله تعالى عنه أن يضع أصبعيه في أذنيه و قال : إنه أرفع لصوتك و في الباب عند الترمذى في جامعه، و قال : حسن صحيح والحاكم في (المستدرك) ۔ج: ۱ / ص: ۲۰۲، و قال : صحيح على شرط الشيخين و أقره الذهبى عن أبى حنيفة قال : رأيت بلالاً رضى الله تعالى عنه يؤذن و يدور و أتتبع فاه هاهنا و ها هنا و أصبعاه في اذنيه، و روى احاديث عديدة في الباب ۔ (انظر ما في نصب الرايه ۔ج: ۱ / ص: ۲۸۳ و / ص: ۲۸۸، بدائع الصنائع ۔ج: ۱ / ص: ۳۷۳)

له مذكوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چي په أذان كي ګوتي په غوږو كي نيول د حضرت بلال رضى الله تعالى عنه سنت دى، نو دا سنت بايد مؤذن پر ځاى كړى او كه لاسونه پر غوږ باندي و نيسي دا هم جائز دي .

سوال :......

د لـويـو لارو پـر غـاړه باندي چي کوم مسـجدونه دي او أهل هم نه لري، آيا په دغه مسجد کي دوهم وار أذان او اقامت کول جائز دی او کنه؟

جواب :......

و إن كـان مسـجـداً ليس له أهل معلوم بأن كان على شوارع الطريق لا يكره تكرار الأذان والإقامة فيه ـ (بدائع الصنائع ـ ج: ١ / ص: ٣٧٩)

(قـولـه إلا فـی مسـجـد عـلـی طريق) هو ما ليس له إمام و مؤذن راتب ، فلا يكره التكرار فيه باذان و اقامة بل هو الافضل ـ(خانية ، رد المحتار ـ ج: ١ / ص: ٢٩١ ، والفتاوى الهندية ـ ج: ١ / ص: ٥٥)

نـو لـه مـذكـوره عبـاراتو څخه دا ثابته سوه ، چي د لويو لارو په مسـجد کـي أذان او اقـامـت کـول نـه دي مکـروه، بلـکـي افـضـل دا دی چي أذان او اقامت دواړه پکښي وسي ، نو کوم کسان چي دا وايي د لاري په مسـجد کي أذان کول او يا اقامت کول مکروه دي ، هغه ، هغه مسجد دی چي کلی يـعـني خلګ لري ، او چي خلګ نه لري بيا هلته أذان کول او اقامت کول نه دي مکروه .

سوال :......

د جنُب سړي أذان آيا جائز دی او کنه؟

جواب :......

و أما الأذان مع الجـنـابة فيكره ، في ظاهر الرواية ، عتي يعاد ، و عن أبی يـوسف رحـمـه الله انـه لا يـعـاد لـحـول الـمقصود و هو الإعلام . والصحيح جـواب ظاهر الرواية ، لأن أثر الجنابة ظهر في الفم فيمنع من الذكر المعظم

كما يمنع من قرأة القرآن بخلاف الحدث و كذا الاقامة مع الجنابة تكره لكنها لا تعاد لما مر۔ (بدائع الصنائع ۔ج: ۱ / ص: ۳۷٤)

و كره أذان الجنب ، لأنه له شبها بالصلاة حتى يشترط له دخول الوقت واستقبال القبلة والشروع بالتكبير ، والترتيب فاشتراط له الطهارة عن أغلظ الحدثين دون أخفهما عملا بالشبهين و يعاد أذانه۔ (مجموع الأنهر ۔ج: ۱ / ص: ۱۱۸)

(قوله والجنب أحب التى أن يعيد) ذكر فى شرح الطحاوى تستحب اعادة أذان أربعة الجنب و المرأة و السكران والجنون ۔ (شرح العناية ، فتح القدير ۔ج: ۱ / ص: ۲۲۰)

و يستحب إعادة أذان الجنب ، ليقع على الوجه المسنون ، و لا تعاد الاقامة لأن تكرارها غير مشروع ۔ (لتعليل المختار / شرح كتاب الاختيار ۔ج: ۱ / ص: ٦۱)

أما أذان الجنب فمكروه رواية واحدة لأنه يصيرداعيا إلى ما لا يجيب إليه و اقامته أولى بالكراهة ، قيد بالجنب لأن أذان المحدث لا يكره فى ظاهر الرواية و هو الصحيح لأن للاذان شبها بالصلاة حتى يشترط له دخول الوقت و ترتيب كلماته كما ترتبت أركان الصلاة و ليس هو بصلاة حقيقة فاشترط له الطهارة عن أغلظ الحدثين دون أخفهما عملا بالشبهين الخ۔ (البحر الرائق ۔ج: ۱ / ص: ۲٦۳)

و كره أذان الجنب و اقامته باتفاق الروايات والاشبه أن يعاد الأذان و لا تعاد الاقامة ۔ (فتاوى الهندية ۔ج: ۱ / ص: ٥٤)

فى القهستانى : أن اعادة أذان الجنب و المرأة والمجنون والسكران

والصبي والفاجر والراكب والقاعد و الماشي والمنحرف عن القبلة واجبة لأنه غير متعدٍ به ، قيل مستحبة فانه متعد به إلا انه ناقص و هوالاصح۔ (حاشية الطحطاوی علی الدر المختار ۔ج: ۱ / ص: ۱۸۷)

(و يكره أذان جنب) لأنه يصير داعيا إلى ما لايجب إليه و اقامته أولى بالكراهة ، و صرح في الخانية بانه تجب الطهارة فيه عن أغلظ الحدثين و ظاهره أن الكراهة تحريمية ۔ (بحر ، رد المختار ۔ج: ۱ / ص: ۲۸۹)

(قوله المصنف و يكره أذان جنب الخ) لأن للاذان شبها بالصلاة حتى يشترط له دخول الوقت و ترتيب ، كلماته كما ترتب أركان الصلاة و ليس بصلاة حقيقة ، فاشترط له الطهارة عن أغلظ الحدثين دون أخفهما ، و أما الاقامة فلأنها له تشرع إلا متصلة بصلاة من يقيم اهـ (بحر ، تقرير على در المختار ۔ج: ۱ / ص: ٤٦)

نو له مذكوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چي د جنب سړی أذان مكره دی بيرته را گرځول يې مستحب دی . ځكه أذان مشابهت د لمانځه سره لري هغه لكه د لمانځه دپاره چي وخت ښنكه شرط دی ، داغه رقم د أذان دپاره هم د وخت شرط دی ، اوبل په لمانځه كي چي څنكه ترتيب د اركانو شرط دی دغه رقم ترتيب د كلماتو د أذان هم شرط دی ، نو د أذان دپاره پاكي شرط دہ د هغه سختو بې اودسي څخه .

سوال :......

أذان په بې اودسي سره كول څنكه دی آيا جائز دی او كنه دی جائز ؟

جواب :......

لأن أذان المحدث لايكره في ظاهر الرواية و هو الصحيح لأن للاذان شبها

بالصلاة حتى يشترط له دخول القوت ، ترتيب كلماته كما ترتبت اركان الصلاة وليس هو بصلاة حقيقةٍ فاشترط له دخول الوقت ، و فاشترط له الطهارة عن اغلظ الحدثين دون اخفهما عملا بالشبهين ، و قيل يكره لحديث الترمذى : عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال : رسول الله ﷺ لا يؤذن إلا متوضئ ، و أما اقامة المحدث فلأنها لم تشرع إلا منحلة بصلاة من يقيم ، و يروى عدم كراهتها كالأذان والمذهب الاول - (البحر الرائق - ج: ١ / ص: ٢٦٣)

لأنه ذكر فيستحب فيه الطهارة كالقرآن كما فى الاختار ، المراد من الطهارة الطهارة من الحديث سواء كان الأصغر ، أو الأكبر فقط كما توهم البعض ، و جاز أذان المحدث ، لحصول المقصود ، ولا يكره فى الصحيح - (مجموع الأنهر - ج: ١ / ص: ١١٧)

و ينبغى أن يؤذن و يقيم على طهر فان أذن على وضوء جاز ، لأنه ذكر وليس بصلاة فكان الوضوء فيه استحبابا كما فى القرأ ا الخ - (فتح القدير - ج: ١ / ص: ٢١٩)

و لا يكره أذان المحدث فى ظاهر الرواية ، هكذا فى الكافى ، و هو الصحيح ، كذا فى الجوهرة النيرة - (الفتاوى الهندية - ج: ١ / ص: ٥٤)

(قوله على المذهب) راج لقوله و اقامة محدث لا أذانه ، و اما الجنب فيكرهان منه ، رواية واحدة كما فى البحر - (رد المحتار ، - ج: ١ / ص: ٢٨٩)

و يستحب أن يكون على وضوء ، لقوله النبى ﷺ لَا يُؤَذِّنَ إلَا مُتَوَضِيٌ) أخرجه الترمذى فى الصلاة ، باب : ما جاء فى كراهية الأذان بغير وضوء

(۲۰۰) و ذكره ابن حجر فی تلخيص الحبير۔ (ج۱ / ص: ۲۰۶)، حاشية الطحطاوی علی مراقی الفلاح شرح نور الايضاح (ج۱ / ص: ۲۷٦)

ومنها : أن يكون المؤذن على الطهارة لأنه ذكر معظم ، فإتيانه مع الطهارة أقرب إلى التعظيم ، وان كان على غير طهارة بأن كان محدثا يجوز و لا يكره حتى لا يعاد فی ظاهر الرواية۔ (بدائع المنابع ۔ ج: ۲ / ص: ۳۷٤)

نو له مذكوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چي بې اودسه أذان كول جائز دی، خو مستحبه طريقه دا ده چي مؤذن بايد په اوداسه سره أذان وكړي، ځكه دا أذان يو معظم ذكر دی، نو اودسورته كول نو دا به بې انتهاء نزديكت سي و تعظيم ته د دې اذان، او كه بې له اوداسره سره وكړي داهم جائز دی خو اودس ورته كول مستحب دی .

سوال:......

په ناستي سره أذان كول جائز دی او كه نه؟

جواب:......

و كره أذان قاعدا۔ (مجموع الأنهر ۔ج: ۱ / ص: ۱۱۹)

و يكره الأذان قاعدا ، لأنه خلاف المتوارث ، لتعليل المختار ، شرح كتاب الاختيار ۔ج: ۱ / ص: ٦۱)

ومنها : أن يؤذن قائما إذا أذن للجماعة ، و يكره قاعدا لأن النازل من السماء أذن قائما حيث وقف على حذم حائط ، و كذا الناس توارثوا ذلك فعلا فكان تاركه مسيئاً لمخالفته النازل من السماء ، و اجماع الخلق ، و لأن تمام الإعلام بالقيام و يجزئه لحصول أصل المقصود۔ (بدائع الصنائع ۔ ج: ۱ / ص: ۳۷٤)

و أما القاعد فلترك سنة الأذان من القيام أطلقه و هو مقيد الخ ۔ (البحر الرائق ۔ج: ۱ / ص: ۲٦۳)

و يكره الأذان قاعدا ۔ (فتاوى الهندية ۔ج: ۱ / ص: ٥٤، و حاشية الطحطاوى على الدر المختار ۔ج: ۱ / ص: ۱۸۷ ، و رد المحتار ۔ج: ۱ / ص: ۲۸۹)

نو له مذكوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چي په ناستي سره أذان كول مكروه دی ، ځكه چي د سنت طريقې څخه خلاف دی ، او بل د اسلام اكثر شرائع په ولاړي سره دي ، او د اجماع څخه هم خلاف دی ، ن و بايد أذان په ناستي و نه سي .

سوال :......

يو سړی په سفر كي يوازي دی او بل څوک نسته ور سره كه چيري دی أذان د خپل ځان دپاره په ناستي سره وكړي آيا جائز دی او كنه؟

جواب :......

و لا بأس بأذان لنفسه قاعدا مرعياً لسنة الأذان ۔(مجموع الأنهر ۔ج: ۱ / ص: ۱۱۸)

و يكره أن يؤذن قاعدا إلا أن أذن لنفسه لأن المقصود مراعاة السنة لا الاعلام۔ (فتح القدير ۔ج: ۱ / ص: ۲۱۷)

بما إذا لم يؤذن لنفسه فان أذن لنفسه قاعدا فانه لا يكره لعدم الحاجة إلى الاعلام ، و يفهم منه كراهة مصطجعا بالاولى۔ (بحر الرائق ۔ج: ۱ / ص: ۲٦۳)

ان أذن لنفسه قاعدا فلابأس به ، والمسافر إذا أذن راكبا لا يكره ، و ينزل

للاقامة - (كذا في فتاوى قاضيخان و الخلاصة الفتاوى ، و فتاوى الهنديه
- ج: ۱ / ص: ٥٤)

و قاعدا لا إذا أذن لنفسه، الدر المختار على هامش حاشية الطحطاوى
على الدر المختار - ج: ۱ / ص: ۱۸۷، و رد المحتار - ج: ۱ / ص: ۲۸۹)

و أما المسافر يؤذن لنفسه قاعداً فلا بأس به لأن المقصود مرعاة سنة
الصلاة لا الإعلام - (بدائع الصنائع - ج: ۱ / ص: ۳۷٤ - و حاشية الطحطاوى
على مراقى الفلاح شرح نور الايضاح - ج: ۱ / ص: ۲۸۰)

نو له مذكوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چې مسافر د خپل ځای دپاره
أذان په ناسته سره كولای سي، او كه چيري مسافر پر يو دابه باندي
سپور وي، او أذان وكړي ورته جائز دی، خو د اقامت دپاره به را كښته
كيږي، نو مسافر ته ځكه جائز دی، چې د ده مقصود اعلام يعني خبرتيا
مقصود نه ده، صرف د سنتو مراعات كول دي، هغه پر ځای كوي، نو
هغه پر ځای سوه .

سوال :......

مسافر سړی پر دابه باندي چې سپور وي او د دابې مخ هم و كعبې
شريفي ته نه وي او دی أذان كوي نو آيا أذان يې جائز دی او كنه؟

جواب :......و أما المسافر فلا بأس أن يؤذن راكبا لما روى أن بلالاً رضى الله
تعالى عنه ربما أذن في السفر راكبا - (بدائع الصنائع - ج: ۱ / ص: ۳۷٤، و
البحرالرائق - ج: ۱ / ص: ۲٦٥)

و يجوز للمسافر أن يفتتح الأذان على الدابة و ان لم يكن وجهه إلى
القبلة ، كذا في فتاوى قاضيخان و الخلاصة الفتاوى، وفتاوى الهندية (ج ۱ /

ص: ٥٤)

نو له مذكوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چې مسافر سړی پر خپل دابه باندي أذان كولای سي، ورته جائز دی ، او كه څه هم د دابې مخ و كعبې شريفي ته نه وي، نو ښه خبره دا ده چې أذان نه په سفر كي پرېږدي او نه په حضر كي، نو لمونځ به په ښه طريقه سره ادا سي يعني ښه پر سنت طريقه ادا سي .

سوال:......

ښځي په خپل مابين كي په جماعت سره لمونځ كوي آيا أذان دوی ته جواز لري او كنه؟

جواب:......

و لا أذان ، و لا إقامة فى جماعة النسوان والصبيان و العبيد ، لأن هذه الجماعة غير مستحبة ، و قد روى عن النبى ﷺ أنه قال : لَيسَ عَلَى النِّسَاء اَذَانٌ و لَا إقامة) ٣ـ و لأنه ليس عليهن الجماعة فلا يكون عليهن الأذان و الإقامة. ٣ـ اخرجه ابن عدى والبيهقى (ج٣ / ص: ١٣١) و أبو الشيخ الأصبهانى فى كتاب الأذان عن الحكم بن عبد الله بن سعد الأيلى عن القاسم بن محمد عن اسماء بنت أبى بكر رضى الله عنها مرفوعاً ، و فى سنده الحكم بن عبد الله بن سعد ليس بثقة و لا مأمون ، و عن البخارى قال: تركوه ، و انكره ابن الجوزى فى التحقيق ، فقال : لا يعرف مرفوعاً ـ إما هو شى و يُروى عن الحسن البصرى ، و ابراهيم النخعى كما فى نصب الراية (ج٢ / ص: ٣٢) و قال : الحافظ ابن حجر فى تلخيص الحبير (ج١ / ص: ٢٢٢ و / ص: ٢٢٣) رواه البيهقى (ج١ / ص: ٤٠٨) من حديث ابن عمر رضى

الله عنهما موقوفا بسند صحيح / بدائع الصنائع (ج ۱ ص ۳۷٦)۔

نو له مذکوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چې د ښځو په لمانځه کې نه أذان سته او نه اقامت پکښې سته، او دغه رقم د نابالغ هلکانو په جماعت کې نه أذان سته او نه اقامت پکښې سته، ځکه ددوی جماعت غير مستحب دی، يعني د دوی جماعت نه دی مستحب نو ځکه نه أذان پکښې سته او نه اقامت پکښې سته

سوال:......

کافر په أذان کولو سره مسلمان ګرځي او کنه؟

جواب:......هل يكون بالأذان مسلما؟ قال: البزازی فی فتاواه من باب السير ، وا شهدوا علی الذمی انه كان يؤذن و يقيم كان مسلما سواء كان لاذان فی السفر أوالحضر ۔ (البحر الرائق ۔ج: ۱ / ص: ٢٦٤)

و ان قالوا سمعناه يؤذن فی المسجد فلاشيئ حتی قولوا هو مؤذن فان قالوا ذلك فهو مسلم لأنهم إذا قالوا هو مؤذن كان ذلك عادة له فيكون مسلما اهـ ۔ (البحر الرائق ۔ج: ۱ / ص: ٢٦٤)

فالحاصل أنه لا يكون بالأذان مسلمان إلا إذا صار عادة له مع اتيانه بالشهادتين وينبغی أن يكون فی ذلك،

فی العيسوية وهم طائفة من اليهود ينسبون إلی أبی عيی ، اليهود الاصبهانی يعتقدون اختصاص رسالة نبينا ﷺ إلی العرب فهذا لا يصير بالأذان مسلما و أما غيرهم فينبغی أن يكون مسلمان بنفس الأذان ، و الله الموفق للصواب ۔ (البحر الرائق ۔ج: ۱ / ص: ٢٦٤)

نو له مذکوره عباراتو څخه ثابته سوه، چې د دې مسئلې درې

صـورتـه دي ، اول صـورت يـې د دی كه چيري خلكو شاهدي پر دې باندي ورکړه چـي دغـه ذمـي هم أذان او اقامت كوي، نو دا پـه أذان سره مـسلمان دی، اوس نـو كـه دا أذان پـه سـفـر كـي كـوي او كـه پـه حضر كي كوي دی مسلمان ګرځي په أذان سره .

دوهـم صـورت د مسـئـلـې دا دی چـي خـلـګ داسي شـاهدي ورکي، چي مـوږ اورو أذان پـه مـسـجـد كـي پـه، په دې سره مسلمان نه ګرځي، تر څو چي دوی داسـي شـاهدي ور نه کړي چي دا مؤذن دی دا ذمي، بيا مسلمان ګـرځـي پـه أذان سره، ځکه أذان د ده عادت دی نو دی مـسلمان دی ، پـه دې أذان سره .

دريـم صورت د مسـئلـې دا دی په عيسـايانو كي يوه ډله ده د يهودو دوی ځـانـونـه نـه مـنسـوبـوي و حـضـرت عيسـى عليه الـسلام ته، او دوی ددې عـقـيده لـري چـي حـضـرت مـحـمـد ﷺ خاص په رسالت سره وعربو ته راغـلـى دی، نـو پـه دغـه يهودو كي كـ يويهودي أذان وکړي په نفس أذان سره دی مسـلمان نه ګرځي، بلکه دی به د حضرت محمد مصطفى ﷺ پـه رسـالـت بـانـدي به وعام امت ته په رالېږل سوي باندي شاهدي وركوي بيـا نـو دی پـه أذان سره مسلمان ګرځي او كه داسي شاهدي ور نه کړي نو دی مسلمان نه ګرځي .

سوال :......

يـو سـړی وروسـتــه تـر أذان کـولـو مـرتـد سـو آيـا اوس يې أذان را ګرځول غواړي او كنه؟

جواب :......

اذا إرتد المؤذن بعد الأذان لا يعادوا اذانه و لو أعيد فهو افضل ۔ (البحر الرائق ۔ج: ۱ / ص: ۲٦٥)

لو ارتد المؤذن بعد الأذان لا يعادوا ان أعيد فهو افضل كذا في السراج الوهاج ، فتاوى الهنديه (ج۲ / ص: ٥٤)

نو له مذکوره عباراتو څخه دا ثابته سوه، چي أذان دي نه ګرځوي، او که بيا چيري أذان را وګرځوي، خو افضل دی او که بيا چيري را ونه ګرځوي څه پروا نه لري جائز دی .

سوال:......

که مؤذن په أذان کي مرتد سو آيا أذان يې راګرځول غواړي او کنه؟

جواب:......

واذ ارتدَّ في الأذان فالاولى أن يبتدئ غيره و إن لم يبتدئ غيره و أتمه جاز ۔ كذا في فتاوى قاضيخان ، و فتاوى الهنديه (ج۱ / ص: ٥٤)

نو له مذکوره عباراتو څخه دا ثابته سوه که سړی په أذان کي مرتد سو ، بل سړ ی دي أذان شروع کړي، او که بياچيري بل سړی په أذان سره شروع و نه کړه او دی مرتد سو سړي أذان پوره کړی هم جائز دی .

سوال:......

آيا دې مرتد ته د دې أذان ثواب سته او کنه؟ او هغه سامعينو ته هم ثواب ورکول کيږي او که نه ورکول کيږي؟

جواب:......

لأن المقصود وهو الاعلام قد حصل بأذانه، وبطلان ثواب عمله بالردة ، في حقه ، لا يبطله في حق غيره ، كما لو ارتد الإمام بعد فراغه من الصلاة تبطل

صلاته ، و لا تبطل فی حق القوم ـ (المبسوط للسرخسی ج۱ / ص: ۱۳۹ ، و بدائع الصناع ـ ج: ۱ / ص: ۳۷۰)ـ

نو له مذكوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چي د مرتد دعمل ثواب باطل سو د ده د خپل ځان په حق كي ، او د نور قوم په حق كي نه دی باطل ، مثلا لكه يو امام چي و خلكو ته جماعت سره لمونځ وركړي او وروسته بيا مرتد سي ، نو ددې امام په خپل حق كي لمونځ باطل دی ، او د نور قوم په حق كي بيا نه دی باطل هغو ته د خپلو اعمالو ثواب خدای جل جلاله وركوي .

سوال:......

د مؤذن پزه په أذان كي وينې سوه او بيا ولاړی واو داسه ته آيااوس به أذان د سره شروع كوي او كه به يې بيرته د هغه ځای څخه شروع كوي؟

جواب:......

قال : وان رعف فيها أو أحدث فذهب و توضأ ثم جاء فأحب اليَّ أن يبتدئها من أولها ـ

(بدائع الصنائع ـ ج: ۱ / ص: ۳۷۰) ، والمبسوط للسرخسی ـ ج: ۱ / ص: ۱۳۹) ـ

نو له مذكوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چي افضل طريقه دا ده چي بيرته يې د سره شروع كړي .

سوال:......

د اول تكبير په أذان كي ، همزه په مدّ سره ووايي ، او په آخير كي (باء) په مدّ سره ووايي آيا دا جائز دی او كنه؟

جواب :......

والـمـد فـی أول التـکبیـر کـفـر ، و فی آخره خطاء فاحش کذا فی الزاهدی ، فتاوی الهندیه (۱ / ص: ٥٦)۔

نـو لـه مـذکوره عـباراتو څخه دا ثابتـه سوه که د تکبیر په اول کي په مد سـره ووایـي داکـفـر دی ، او کـه یـې پـه آخـر کي پـه مد سره ووایي دا خطاء فاحش ده ، یعني غټه غلطي ده ، نو ددې به ضرور اصلاح کوي .

سوال :......

آیـا د أذان او د لمانځه په مابین کي پر له پسې والی شرط دی او که نه دی شرط ؟

جواب :......

و حـاصـلـه أنه لا یلزم الموالاة بین الأذان والصلاة بل هی الافضل فلو أذن أوله ، و صلی آخره أتی بالسنة تأمل۔ (رد المختار ۔ج: ۱ / ص: ۲۸۳)

قـال : و یـقـعـد الـمـؤذن بیـن الأذان والاقامة فی جمیع الصلوات إلا فی الـمغرب فی قوله أبی حنیفة رحمه الله تعالی أما فی سائر الصلوات فیکره له أن یـصل الاقامة بالأذان و لا یقعد بینهما۔(المبسوط للسرخسی ۔ج: ۱ / ص: ۱۳۹)۔

و یـجـلـس المؤذن بین الأذان و الاقامة علی وجه السنیة إلا فی المغرب فلا یسن الجلوس بل السکوت مقدار ثلاث آیات قصار أو آیة طویلة او مقدار ثلاث خـطـوات و هـذا عـنـد أبـی حـنـیـفة رحمه الله ، و قال یفصل أیضاً فی الـغـرب بجلسة خفیفة قدر جلوس الخطیب بین الخطبتین و هی مقدار ، أن تتمکن مقعدته فی الأرض بحیث یستقر کل عضو منه فی موضعه ، الاصل ان

الوصل بینهما فی اسئر الصلوات مکروه اجماعاً۔
الحدیث بلال رضی الله تعالی عنه اجعل بین اذانك و إقامتك قدر ما یفرغ الأکل من أکله ۔ (الحدیث) (البحر الرائق ۔ ج: ۱ / ص: ۲٦۱)
فیقع الفصل بالسکتة ، فی جامع قاضیخان والترتاسی السکتة الفاصلة عند مقدر ثلاث آیات قصارا و آیة طویة و عند قدر ثلاث خطوات أو أربع ۔ (فتح القدیر ۔ ج: ۱ / ص: ۲۱۵)
وجه قولهما :أن الفصل مسنون ولا یمکن بالصلاة فیفصل بالجلسة لإقامة الخ ۔ (بدائع الصنائع ۔ ج: ۱ / ص: ۳۷۱ و / ص: ۳۷۲)
و یجلس بینها ، بقدر ما یحضر الملازمون مراعیا لوقت الندب ، إلا فی المغرب ، فیسکت قائماقدر ثلاث آیات قصار و یکره الوصل اجماعا ۔ (الدر المختار علی هامش حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار ۔ ج: ۱ / ص: ۱۸٦ ، و للتعلیل المختار شرح کتاب الاختیار ۔ ج: ۱ / ص: ٦۰)
نو له مذکوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چی د أذان او د اقامت پیوست کېدل مکروه دي او بل د أذان او د لمانځه پرله پسې والی دا هم جائز او که بیا چیري داسي وکړي چي أذان اول وکړي او لمونځ بیا په آخر کي وکړي دا هم جائز دی، خو افضل یې دا دی چی په مابین کی یې فصل وي په اندازه سره د درو لنډو آیاتو .
سوال :......
د أذان او اقامت په کلمو کي ترتیب غواړي او کنه؟
جواب :......
ویرتب بین کلمات الأذان والاقامة کما شرع کذا فی محیط

السرخسي۔(فتاوى الهندية ۔ج: ۱ / ص: ٥٦)

و الان الترتيب في الصلاة فرض ، والأذان شبيهة بها فكان الترتيب فيه سنة۔ (بدائع الصنائع ۔ج: ۱ / ص: ٣٦٩)

لأن للاذان شبها بالصلاة حتى يشترط له دخول الوقت ، و استقبال القبلة والشروع بالتكبير له ، والترتيب فاشتراط له ۔ (مجموع الأنهر ۔ج: ۱ / ص: ۱۱۸)

نو له مذكوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چې د أذان په كلمو كې ترتيب سنت دی ، بې ترتيبه د كلمو أذان جواز نه لري . او دغه ركم اقامت هم بې ترتيبه د كلمو جواز نلري لكه ترتيب د اركانو د لمانځه چې فرض دی ، د أذان د كلمو ترتيب بيا سنت دی ، نو د سنت خلاف أذان كول دا مكروه دی .

سوال:......

آيا په أذان خانه كې نفل كول جائز دي او كه نه؟

جواب:......

قال : لا أكره له أن يتطوع في صومعته ، لما روى أن بلال رضى الله تعالى عنه كا ربما تطوع في صومعته ، و لأنه بمنزلة السطح فلا بأس بالصلاة عليه ۔ (المبسوط للسرخسي ۔ج: ۱ / ص: ۱۳۸)

نو له مذكوره عباراتو څخه دا ثابته سوه كه چيري (صومع) يعني أذان خانه پراخه وي او مؤذن هلته په اذان خانه كې نفل وكړي جائز دي . ځكه حضرت بلال رضى الله تعالى عنه به ډېر ځله په أذان خانه كی نفل كول ، ځكه أذان خانه په مثال د بام ده نو پر بام باندي نفل جواز لري او په

أذان خانه کي هم جواز لري .

سوال:......

دمؤذن څخه د أذان په مابين کي اودس مات سو، يا د اقامت کوونکي څخه د اقامت په مابين کي اودس مات سو ، آيااوس به أذان يا اقامت پوره کوي او که به اودس کوي بيا به بناء پر کوي څه به کوي؟

جواب:......

و الأولى له إذا أحدث في أذانه أو إقامته أن يتمها ، ثم يذهب ويتوضأ ويصلي ، لأن ابتداء الأذان و الإقامة مع الحدث جائز فالبناء أولى- (بدائع الصنائع ـ ج: ۱ / ص: ۳۷۰)

ولا يكره أذان المحدث في ظاهر الرواية هكذا في الكافي و هو الصحيح كذا في الجوهرة النيرة ـ(فتاوى الهندية ـ ج: ۱ / ص: ٥٤)

و إن رعف فيها أو أحدث فذهب وتوضأ ثم جاء فأحب اليّ أن يبتدئها من أولها ـ (المبسوط للسرخسي ـ ج: ۱ / ص: ۱۳۹)

لكن الأولى أن يتمهما ثم يتوضأ الان ابتداء هما مع الحديث جائز فالبناء أولى ـ (بدائع ، رد المحتار ـ ج: ۱ / ص: ۲۸۹)

(قوله الاولى أي يتمهما ثم يتوضأ الخ) يظهر على القول بعدم كرهتهما مع الحدث ، لا على ما مشى عليه المصنف كما يدل عليه التعليل الذى ذكره- تأمل ـ (التقرير على در المحتار ـ ج: ۱ / ص: ٤٦)

نو له مذکوره عباراتو څخه دا ثابته سوه، که چيري د أذان په مابين کي د أذان کوونکي اودس مات سو خپل أذان دي پوره کړي، بيا دي راسي خپل اودس دي تازه کړي، بيا دي خپل لمونځ په جماعت سره ادا

كړي، او دغـه رکـم اقامت كـونكي كه چيري د اقامت په مابين كي او دس مـات سـو ولاړ دي سـي خپـل او دس دي تـازه كـړي او خپـل لمونځ دي پـه جمـاعـت سـره وكـړي، نو اقامت كـونكي دي‌هم خپـل اقامت پـوره كړي پـه دې سـره څـه پـروا نسـتـه، او أذان كـوونكى دي هم خپـل أذان پـوره كړي پـه دې سـره څـه پـروا نسـتـه . نـو د عبار اتـو څخه داسي معلوميږي چي پـه دې سره څه كراهت نه راځي .

سوال:......

حـاجيـان صـاحبـان پـر عـرفـات بـانـدي خـو د ماځيـگر او د ماپښين لمونځ داخـو د مـاپښيـن پـه وخـت كي كـوي آيا دې تـه بـه يـو أذان كـوي او كـه بـه دوه اذانـه كـوي؟

جواب:......

و صـلاة العصر بعرفة تؤدى مع الظهر فى وقت الظهر بأذان واحد، ولا يرعى لـلـعـصـر أذان عـلـى حـدة لأنها شرعت فى وقت الظهر فى هذا اليوم، فكان أذان الظهر و إقامته عنهما جميعاً۔(بدائع الصنائع ـ ج: ۱ / ص: ۳۷۷)

ثـم يـنزل فيصلى الإمام الظهر والعصر فى وقت الظهر بأذان و إقامتين ولا يجهر فيهما۔ (كذا فى محيط السرخسى، فتاوى الهندية ـ ج: ۱ / ص: ۲۲۸)

فـان صـلـى الإمـام صـلـى الـظهـر و العصر بـأذان و إقـامتين فـى وقـت الظهر۔(كتاب الاختيار ـ ج: ۱ / ص: ۱۹۳)

(فـان صـلـى الإمـام صـلـى الظهر و العصر بأذان و إقامتين)فقد تواتر النقل عن رسـول الله ﷺ بالجمع بينهما، روى جابر رضى الله تعالى عنه بأذان و إقـامتيـن، مـعـنـاه فـى صحيح مسلم برقم ۱۳۱۵ / و فى سنن أبى داود برقم

۱۹۱۱ ، صحیح البخاری برقم ۱٦۵۹ ، وصحیح مسلم برقم ۱۲۹۸ : وسنن أبی داود برقم ۱۹۱۳ ، وسنن الترمذی برقم ۹٦٤ . ولتعلیل المختار ، شرح الاختیار ۔ج: ۱ / ص: ۱۹۳)

نو له مذکوره عباراتو څخه دا ثابته سوه، کوم وخت چې پر عرفات باندې لمر در سر واوړي نو خلک او دسونه یا غسلونه وکي ، او د إمام سره خپل لمونځ په جماعت سره ادا کړي ، په یوه أذان سره ، او په دوو اقامتینو سره ، نو د ماپښین لمونځ او د ماځیګر لمونځ دواړه پر یوه وخت باندې ادا کیږي، نو د دواړ لمنځو دپاره یو أذان کیږي او دوه اقامته کیږي، او د ماځیګر د لمانځه رعایت په أذان سره نه کول کیږي . او دغه د ماپښین أذان یې کافي دی، نو ی أذان کول کیږي .

سوال :......

د هغه هلک أذان صحت لري چې و بلوغ ته نژدې وي او که نه؟

جواب :......

قال : وإن أذن للقوم غلام مراهق أجزاهم لحصول المقصود بأذانه وهو الاعلام ، والبالغ أولی۔(المبسوط للسرخسی ۔ج: ۱ / ص: ۱۳۸)

کذا یکره أذان الصبی الذی لا یعقل ، وان کان جائز ، حتی لا یعاد فی ظاهر الروایة لحصول المقصود۔(منحة الخالق علی هامش، بحر الرائق ۔ج: ۱ / ص: ۲٦٤)

أذان الصبی العاقل صحیح من کراهة فی ظاهر الروایة ، ولکن أذان البالغ أفضل۔ هکذا فی النهایة ، فتاوی الهندیة (ج ۱ / ص: ۵٤)

وروی عن أبی حنیفة أنه یستحب الاعادة ، وکذا اذان الصبی العاقل ،

وان كان جائزا حتى لا يعاد ، ذكره في ظاهر الرواية ، لحصول المقصود و هو الإعلام لكن أذان البالغ أفضل لأنه في مراعاة الحرمة أبلغ۔ (بدائع الصنائع ۔ج: ١ / ص: ٣٧٢)

نو له مذكوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چي دمراهق أذان صحيح دى، خو بيا هم د بالغ دپاره أذان كول افضل دى، نو بايد أذان بالغ سړى وكړي نو دا به ډېر ښه وي تر نابالغه .

سوال :......

په محله يعني په كلي كي په أذان كولو سره ډېر حق داره څوك دي چي هغه سړى أذان كوي هغه به په محله كي څوك وي؟

جواب :......

قال: والذى يواظب على الصلوات كلها أولى بالأذان منغيره ، لأن صوته يصير معهودا للقوم فلا يقع الاشتباه۔ (المبسوط للسرخسى ۔ج: ١ / ص: ١٤٠)

و منها :أن يكون مواظبا على الأذان لحصول الأعلام لأهل المسجد بصوت المواظب أبلغ من حصوله بصوت من لا عهد لهم بصوت فكان أفضل۔ (بدائع الصنائع ۔ج: ١ / ص: ٣٧٣)

و يستحب أن يكون المؤذن صالحا أى متقيا لأنه أمين فى الدين ۔ (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح ۔ج: ١ / ص: ٦٨٦)

نو له مذكوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چي په محله يا په كلي كي مستحق د أذان هغه څوک دى چي همېشتوب كوي په جماعتو باندي يعني هر لمونځ په جماعت سره ادا كوي، اونېک سړى وي نو په كلي كي

داسي كس مستحق د أذان دی چي اذانو نه به کوي .

سوال :......

آیا د أذان وروسته د تثویب دا ناره کول چي لمونځ کوو که خدای کول، دا جائز ده او کنه ؟

جواب :......

و أطلق في التثويب فأفاد انه ليس له لفظ يخصه بل تثويب كل بلد على ما تعارفوه اما بالتصنع او بقوله الصلاة الصلاة ، أو قامت قامت لأنه للمبالغة في الاعلام و انما يحصل بما تعارفوه فعلى هذا إذا أحدث الناس اعلاما مخالفا لما ذكر جاز كذا في المجتبى۔ (البحر الرائق ۔ج: ۱ / ص: ۲٦۰)

قوله والتثويب في الفجر إلى قوله و هذا تثويب أحدثه علماء الكوفة) التثويب العود إلى الاعلام بعد الاعلام ، ومنه التيث لأن مصيبها عائد اليها والثواب لأن منفعة عمله تعود إليه و المثابة ، لأن الناس يعودون إليه و هو أربعة قديم و هو الصلاة خير من النوم ، و كان بعد الأذان و هو الاصح اختاره ، و كذا يظهر من كلام قاضيخان وغيره اختاره قول أبي يوسف رحمه الله ۔ (فتح القدير ۔ج: ۱ / ص: ۲۱٤ ، ۲۱۵)

(قوله و يثوب) التثويب العود إلى الاعلام بعد الاعلام درد و قيد بتثويب المؤذن لما في القنية عن الملتقط لا ينبغي لاحد أن يقول من فوقه في العلم الخ يعني الاصل و هو تثويب الفجر ، و ما رآه المسلمون حسنا فهو عند الله حسن اهـ (رد المحتار ج ۱ / ص: ۲۸٦ و إلى / ص: ۲۸۷)

والتثويب حسن عند المتأخرين في كل صلاة إلا في المغرب هكذا في شرح النقاية للشيخ أبي المكارم۔

و تثويب كل بلد على ما تعارفوه اما بالتنحنح أو بالصلاة الصلاة، أو قامت قامت لأنه للمبالغة في الاعلام و انما يحصل ذلك بما تعارفوه كذا في الكافي۔ (فتاوى الهندية ج ١ / ص: ٥٦)

(و يثوب) بين الأذان والاقامة في الكل للكل بما تعارفوه، و يجلس بينهما) بقدر ما يحضر الملازمون مراعيا لوقت الندب، و إلا في المغرب، فيسكت قائما قدر ثلاث آيات قصار و يكره الوصل اجماعا۔

فائدة: التسليم بد الأذان حدث في ربيع الاخر سنة سبعمائة واحدى و ثمانين في عشاء ليلة الاثنين ثم يوم الجمعة ثم بعد عشر سنين أحدث في الكل إلا المغرب ثم فيها مرّتين و هو بدعة حسنة ۔(الدر المختار على هامش ، حاشية الطحطاوى على الدر المختار ج ١ / ص: ١٨٦)

ثم التثويب في كل بلد ما يتعارفونه إما بالتنحنح أو بقوله : الصلاة الصلاة أو قامت قامت أو (با يك نما بايك) كما يفعل أهل بخارى، لأنه الاعلام، والاعلام انما يحصل بما يتعارفونه۔ و أما وقته فقد بينا وقت التثويب القديم والمحدث جمعيا و الله موفق ۔ (بدائع الصنائع ج ١ / ص: ٣٦٨)

(ويثوب)بعد الأذان في جميع الأوقات لظهور التواني في الأمور الدينية في الأصح وتثويب كل بلد بحسن ما تعارفه أهلها (كقوله) اى : المؤذن بعد الأذان : الصلاة الصلاة يا مصلين، قوموا إلى الصلاة۔ (مراقى الفلاح شرح نور الايضاح / ص: ٢٧٨)۔

(ويثوب الخ) هو لغة :مطلق العود إلى الاعلام بعد الاعلا، و شرعا : هو العود إلى الاعلام المخصوص ۔

قوله : بعد الأذان، على الأصح لابعد الإقامة كما هو اختيار علماء الكوفة

ـ قـولـه في جميع الأوقات ، استحسنه المتأخرون وقد روى أحمد في السنن و البزار و غيرهما بإسناد حسن موقوفا على ابن مسعو د رضى الله تعالى عنه : ما رآه المسلمون حسنا فهو عند الله حسن ـ اخرجه احمد في مسنده ج ١ / ص: ٣٧٩ ، والبزار في مسنده ج ٥ / ص: ٢١٣ ، و حاشية الطحطاوى على المراقى الفلاح ـ ج: ١ / ص: ٢٧٨ ـ

فيستحسن التثويب للمبالغة في الاعلام و مثل هذا يختلف باختلاف أحوال الناس الخ ـ (المبسوط للسرخسي ـ ج: ١ / ص: ١٣١)

نو لـه مذكوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چي (تثويب) ناره كول جائز دي، په هر ښار كي چي څنګه مروجه وي، هغه ركم په خپل ښار كي ناره كولای سي، مثلا لمونځ كوو كه خدای كول او داسي نور .

او پـه فتـاوى هـادية كـي مـوږ فتـوى پر كراهيت وركړې ده ولي علماء تثويب د سهار په أذان كي الصلاة خر من النوم دى .

سوال :......

په أذان او په اقامت كي غاړي تازه كول جائز دي او كنه؟

جواب :......

و في الظهيرية والتنحنح في الأذان مكره ، إذا لم يكن لتحصيل الصوت ، وفي الخلاصة و كذا في الاقامة الخ ـ (البحر الرائق ـ ج: ١ / ص: ٢٥٨)

و يكره التنحنح عند الإقامة والأذان ، لأنه بدعة قال في البرهان الحلبى كذا أطلقوه ـ

و لا يخفى أن المردا إذا لم يكن لعذر كبلغم يمنعه عن الكلام أو تحسين الصوت ـ (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح شرح نور الايضاح ـ ج: ١ /

ص: ۲۸۰)

أیضا و یکره التنحنح عند الأذان و الاقامة لأنه بدعة - (فتح القدیر - ج: ۱ / ص: ۲۱۷)

و غیره قال : فی النهر و منه التنحنح التحسین صوته - (رد المحتار - ج: ۱ / ص: ۲۸٦ - باب الأذان)

و یکره التنحنح فی الأذان ان بغیر عذر فان کان بعذر فلابأس به هکذا فی السراج الوهاج - (فتاوی الهندیه - ج: ۱ / ص: ۵۵)

وبعده علی الصحیح و من الکلام التنحنح إلا لتحسین صوت بحر - (حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار - ج: ۱ / ص: ۱۸٦)

نو له مذکوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چي بغیر له عذره غاړي په أذان یااقامت کي تازه کول مکروه دي .

او د فتح القدیر دعباراتو څخه داسي معلومه سوه چي په أذان یا اقامت کي غاړي تازه کول دابدعت دی . مګر ښه خبره دا ده چي بغیر له عذره باید نه مؤذن غاړي تازه کړي، او نه باید اقامت کونکي غاړي تازه کړي، ددې څخه باید هم مؤذن اجتناب وکړي او هم باید اقامت کوونکي اجتناب ځیني وکړي، او که چیري عذر وي بیا پروا نه لري بیا غاړي ورته تازه کول جائز دي .

سوال :......

د سهار أذان باید څه وخت وسي، یعني هغه مستحب وخت یې څه وخت دی؟ آیا خپل مستحب وخت لري او کنه؟

جواب :......

بالبناء لل/ ص:مجهلول وأشمل منه قوله المار فی الأوقات وحكم الأذان كالصلاة تعجيلا و تأخيرا قال لوح أفند ، وفي المجتبى عن المجرد، قال : أبو حنيفة رحمه الله يؤذن للفجر بعد طلوعه ـ (رد المحتار ـ ج: ۱ / ص: ۲۸۳ ، والبحر الرائق ـ ج: ۱ / ص: ۲٦۱) بالبناء للمجهلول و الاولى حتى يعطى حكمها تقديما وتأخيرا ليعم الاسفار ـ (حاشية الطحطاوى على الدر المختار ـ ج: ۱ / ص: ۱۸۵ ، والبحر الرائق ـ ج: ۱ / ص: ۲٦۰)

يؤذن للفجر ثم يقعد قدر ما يقرأ عشرين آية ثم ، يثوب ، ثمّ يقعد مثل ذلك ثم يقيم كذا فی التبيين ـ (فتاوى الهندية ـ ج: ۱ / ص: ٥٦) يعنى أنه وقت نوم و غفلة : و فسره فی رواية حسن بان يمكث بعد الأذان قدر قرأة عشرين آية ثم يثوّب ثم يمكث كذلك ثم يقيم وقد قدمناه ـ (فتح القدير ـ ج: ۱ / ص: ۲۱٤ ، والمبسوط للسرخسی ـ ج: ۱ / ص: ۱۳۱)

نو لـه مذكوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چي د سهار أذان وروسته در سپېدو وسي دغه يې مستحب وخت او دا د امام أبو حنيفة رحمه الله قول هم دی . او د فتح القدير د عبارتو څخه هم ددې په مثل قول معلومېږي . هغه وايي وې وروسته تر أذان دي څنډ وكړي په اندازه د ويلو د شلو آيتو، بيا دي مؤذن ولاړ سي د تثويب ناره دي وكړي، بيا دي په قدر يعني په اندازه سره د شلو آيتو څنډ وكړي ، بيا دي اقامت شروع كړي د سهار د لمانځه دپاره .

دا ركم د فتاوى الهنديه د عبارته څخه هم دغسي معلومېږي نو مستحب وخت دس هار د أذان هغه دی چي امام ابو حنيفه صاحبؒ ويلي دي ، چي سهار د سپېدو وروسته بايد وسي ، دغه يې مستحب وخت

دی .

ما په فتاوی هادية کي ليکلي دي چي تثويب عادت جوړول بدعت دی او د تثويب مراد الصلوة خير من النوم مراد دی او دا هم رأی د اکثرو محدثينو ده او زماهم دغه فتوی خوښه ده . و الله اعلم .

سوال :......

آيا أذان د ړانده او د سرايي او د ارموني جائز دی او که نه؟

جواب :......

لا يكره أذان العبد والأعمى والأعرابى و ولد الزنا لحصول المقصود ، و هو الاعلام۔ (مجموع الأنهر ۔ج: ۱ / ص: ۱۱۸)

و أذان العبد والاعمى والاعربى و ولد الزنا لا كراهة فى وغيرهم أولى منهم۔(فتح القدير ۔ج: ۱ صفحه ۲۲۱)

و لهذا إن أذان العبد ، والأعرابى ، وولد الزنا و إن كان جائزا لحصول المقصود وهو الإعلام لكن غيرهم أفضل ، لأن العبد لا يتفرغ لمراعاة والأوقات لاشتغاله بخدمة المولى ، و لأن الغالب عليه الجهل ، و كذا الأعرابى ، وولد الزنا الغالب عليها الجهل۔ (بدائع الصنائع ۔ج: ۱ / ص: ۳۷۳)

(قوله لا أذان لاعبد والأعمى و ولد الزنا والأعرابى) أى لا يكره أذان هؤلاء لأن قولهم مقبول فى الأمور الدينية فيكون ملزما فيحصل به الاعلا بخلاف الفاسق۔ (البحر الرائق ۔ج: ۱ / ص: ۲۶۵)

و يجوز أذان العبد والقروى وأهل المفازة و ولد الزنا والأعمى ، و من يؤذن فى بعض الصلوات دون بعض بان كان فى السوق نهارا و فى السكة

لیلا من غیر کراهة لکن غیر هؤلاء أولی هکذا فی المحیط ۔ (فتاوی الهندیة ۔ج: ۱ / ص: ٥٤)

و أعمی و ولد الزنا و أعرابی) و انما یستحق ثواب المؤذنین إذا کان عالما بالسنة والأوقات ۔ الدر المختار ، علی هامش حاشیة الطحطاوی ۔ج: ۱ / ص: ۱۸۷ ۔ وحاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح شرح نور الایضاح ۔ج: ۱ / ص: ۲۷۳)

قال : و یجوز أذان العبد و الاعمی و ولد الزنا و الأعرابی ، لأن المقصود و هو الاعلام حاصل و غیرهم أولی ۔ أما العبد فلأنه مشغول بخدمة المولی لا یتفرغ لمحافظة المواقیت ، و روی أن وفداً جاؤا إلی عمر بن الخطاب رضی الله تعالی عنه فقال من یؤذن لکم فقالوا عبیدنا قال ان هذا لنقص بکم و أما الاعمی فهو محتاج إلی الرجوع إلی غیره فی معرفة المواقیت وکان لابراهیم النخعی رحمه الله تعالی مؤذن اعمی یقال له معبد فقال له لا تکن آخر من یقیم و لا أولهم ۔ و أما ولد الزنا والاعرابی فالغالب علیهم الجهل و قد بینا أن الأذان ذکر معظم فیختار له من یکون محترما فی الناس متبرکا به و لهذا قال أحب إلیّ أن یکون المؤذن عالما بالسنة وفیه حدیث أن النبی ﷺ قال یؤمکم قراءوکم و یؤذن لکم خیارکم۔ (المبسوط للسخسی ۔ج: ۱ / ص: ۱۳۸ ، و رد المحتار ۔ج: ۱ / ص: ۲۸۸)

نو له مذکوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چي د ړانده او د سرایي او د ارموني أذان جائز دی بې له کراهته او مکروه هم نه دی او کوم مقصود وو هغه حاصل سو ، هغه اعلام یعني هغه خبرتیا وه ، مګر مرېیی د خپل بادار د خدمت څخه نه سي فارغه کېدای ، نو دی د مستحب وخت مرعات

نسي كـولاى، او ړونـد هم د وخت مراعات نسـي كولاى، ځكه ړوند و بل ته مـحتـاج دى، او پـر ارمـونـي باندي جهل غالب دى، يعني پر دوى درو سره جهل غـابله دى نو ددوى ښخه كه بل څوک أذان وكړي دا افضل دى .

سوال :......

دأذان او اقامت په مابين كي خبري كول څنګه دي آيا جائز دي او كه نه؟

جواب :......

ولا يتـكـلـم فـى اثـنـاء الأذان فان تكلم استأنفه و فى غير موضع۔(فتح القدير ۔ج: ۱ / ص: ۲۱۷)

وكـذا يـكـره لـلـمـؤذن أن يتـكلم فى اذانه أو إقامته لما فيه من ترك سنة الـمـوالاة ، ولأنه ذكر معظم كالخطبة فلا يسمع ترك حرمته ۔ (بدائع الصنائع ۔ج: ۱ / ص: ۳۷۰)

(قوله ولا يتكلم فيهما) أى فى الأذان و الإقامة لما فيه من ترك الموالاة و لأنـه ذكر معظم كالخطبة أطلقه فشمل كل كلام۔ (البحر الرائق ۔ج: ۱ / ص: ۲۵۸)

ولا يـنـبغى للمؤذن أن يتكلم فى الأذان أو فى الإقامة أو يمشى فان تكلم بـكـلام يسير لا يـلـزم الاستقبال و إذا انتهى المؤذن فى الاقامة إلى قوله قد قـامـت الصلاة له الخيار ان شاء أتمها فى مكانه و شاء إلى مكان الصلاة ۔ كذا فى فتاوى قاضيخان والمحيط ، وفتاوى الهنديه(۔ج: ۱ / ص: ۵۵)

و يتـكـلـم فيهما ، أصلا و لو ردّ سلام فان تكلم استأنفه۔ (الدر المختار على هامش حاشية الطحطاوى على الدر المختار ۔ج: ۱ / ص: ۱۸۶)

كـمـا فـى الـدرر (و لا يتكلم فى أثنائهما) أى فى أثناء الأذان ، والإامة أى

تكلم حتى لو تكلم لأعاد لأنه يخل بالتعظيم ، ويغير النظم۔ (مجموع الأنهر ۔ج: ۱ / ص: ۱۱۷)

و يكره الكلام في خلال الأذان ، ولو برد السلام (و) يكره الكلام في الاقامة ، لتفوت سنة الموالاة و يستحب إعادته أي الأذان بالكلام فيه ، لأن تكراره مشروع كما في الجمعة دون الاقامة۔(مراقي الفلح على هامش حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح شرح نور الايضاح ۔ج: ۱ / ص: ۲۸۰ و إلى / ص: ۲۸۱)

و يكره الكلام في خلال الأذان ، لأنه ذكر معظم كالخطبة والكلام يخل بالتعظيم ، ويغير النظم المسنون الخ۔

قوله : بالكلام فيه ، أي : مطلقا و قيل : لا يعاد مطلقا ثالثهما : يعاد بالكلام الكثير دون اليسير ، و هو الأشبه كما في البحر عن الخلاصة والكلمة والكلمتان يسير كما في القهستاني۔ (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح شرح نور الايضاح ۔ج: ۱ / ص: ۲۸۰ و إلى / ص: ۲۸۱)

قال : و يتكلم المؤذن في أذانه و اقامته، لأنه ذكر معظم كالخطبة فيكره التكلم في خلاله لما فيه ۔ (المبسوط للسرخسي ۔ج: ۱ / ص: ۱۳٤ و رد المحتار ۔ج: ۱ / ص: ۲۸٦)

نو له مذكوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چي أذان په مابين كي خبري كول دا مكروه دي . او دغه ركم د اقامت په مابين كي خبري كول دا هم مكروه دي ځكه دا أذان ديو ذكر معظم دی ، او په دې كلمو پيوسته كول دا سنت دی . او اقامت هم دغسي دی ، صرف فرق په دې كي دی چي د أذان راكرځول مستحب دی ، ځكه د أذان تكرار دا مشروع دی ، او د

اقامت ده نه دی مشروع نو ځکه راګرځول نه غواړي .

سوال :......

د أذان په مابين کي د سلام جواب ورکول او دغه رکم نو ژونکی جواب د أذان په مابين کي ورکول ځنګه دي آيا جائز دی او کنه؟

جواب :......

و لا يتكلم فيهما أصلا و لو ردّ فان تكلم استأنفه الدر المختار على هامش الرد المحتار (ج ۱ / ص: ۲۸٦)۔

(و قوله و لو ردّ سلام) أو تشميت عاطس أو نحوهما لا فى نفسه و لا بعد الفراغ على الصحيح سراج وغيره (رد المحتار ۔ج: ۱ / ص: ۲۸٦)

إذا سلم على المؤذن أو عطس محمد أو سلم عليّ مصل أو قارى او خطيب ففرغوا عن أبى حنيفة رحمه الله لا يلزمهم الرد بل يرد فى نفسه ، و عن محمدؒ يرد بعد الفراغ ، و عن أبى يوسفؒ لا قبله و لا بعده و صححوه واجمعوا۔ (فتح القدير ۔ج: ۱ / ص: ۲۱۷)

و يكره له ردّ السلام فى الأذان لما قلنا۔ (بدائع الصنائع ۔ج:۔۔ / ص: ۳۷۰)

فشمل كل كلام فلا يحمد لو عطس هو و لا يشميت عاطسا ، ولا بسلام و لا يردّ السلام و فيه خلاف و الصحيح ما عن أبى يوسف رحمه الله انه لا يلزمه الرد لا بعده ولا قبله فى نفسه وكذا لو سلم على المصلى أو القارى أو الخطيب و أجمعوا أن المتغوط لا يلزمه الرد فى الحال ولا بعده۔ (البحر الرائق ۔ج: ۱ / ص: ۲۵۸)

۱ ۔ لأن السلام عليه حرام بخلاف من فى الحمام إذا كان بمنزر وفى

فتاوى قاضيخان إذا سلم على القاضى و المدرس قالوا لا يجب عليه الرد اهـ۔ (البحر الرائق ۔ج: ١ / ص: ٢٥٨)

و يكره ردّ السلام فى الأذان والاقامة و لا يجب الرد بعده على الاصح كذا فى الزاهدى۔ (فتاوى الهندية ۔ج: ١ / ص: ٥٥)

و روى المعلى عن أبى يوسف عن أبى حنيفة رحمهما الله تعالى أنه يكره ردّ السلام في خلال الأذان ۔ و كان الثورى رحمه الله تعالى يقول لا بأس برد السلام لأنها فريضة و لكنا نقول يحتمل التأخير إلى أن يفرغ من اذانه۔ (المبسوط للسرخسى ۔ج: ١ / ص: ١٣٤)

و يتكلم فيها ، أصلا ولو ردّ سلام فان تكلم استأنفه ۔ (الدر المختار على هامش حاشية الطحطاوى ۔ج: ١ / ص: ١٨٦)

(قوله ولو ردّ سلام) فلا يردّ فيه ولو فى نفسه او بعده على الصحيح و من الكلام التحنح إلا لتحسن صوت بحر۔ حاشية الطحطاوى على الدر المختار (ج ١ / ص: ١٨٦)

و يكره الكلام فى خلال الأذان و لو بردّ السلام ، و يكره الكلام فى الاقامة لتفويت سنة الموالاة ، و يستحب إعادته أى الأذان بالكلام فيه ، لأن تكراره مشروع كما فى الجمعة دون الإقامة۔(مراقى الفلاح شرح نور الايضاح على هامش حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح ۔ ج: ١ / ص: ٢٨٠)

و لو بردّ السلام ولا يرده فى الحال ، ولا بعد الفراغ ولا فى نفسه على المعتمد۔

و كذا القارى و المصلى والخطيب و أجمعوا على عدم الوجوب على

متغوّط و مکشوف عورة مطلقا ، لأن السلام علیهما حرام -

و کذا لا یجب علی قاضٍ و مدرس ، و لا یجب ردّ سلام السائل کما فی القرمانی عن القنیة -(حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح شرح نور الایضاح -ج: ۱ / ص: ۲۸۰ و إلی / ص: ۲۸۱) -

و لا یتکلم فی أثنائهما أصلاً و لو رد سلام -(مجموع الأنهر - ج: ۱ / ص: ۱۱٦)

نو له مذکوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چې د أذان او اقامت په مابین د سلام جواب ورکول مکروه او د سلام جواب به نه په أذان کې ورکوي او نه وروسته تر أذان ، او دا رکم په اقامت به نه د سلام جواب ورکوي ، او دا رکم تورنچکی ته به هم جواب نه ورکوي ، نه په أذان کې او نه په اقامت کې ، او دا رکم به د سلام جواب نه ورکوي قاري چې قرآن وايي او نه به لمونځ کونکی و چا ته د سلام جواب ورکوي ، او داغه رکم به د سلام جواب نه وروکوي هغه څوک چې عورت يې لڅ وي ، او د سائل د سلام جواب هم . واجب نه دی چې جواب به ورکوي ، او دا رکم پر قاضي باندي هم د سلام جواب ورکول واجب نه دی ، او دا رکم خطیب صاحب به هم و چا ته د سلام جواب نه ورکوي .

سوال :......

که د دغه عبارت لږ څه وضاحت وکړئ ډېر به ښه چې د دې څنګه وضاحت دی؟ هغه عبارت دا دی (و أما سننه فنوعان سنن فی نفس الأذان ، و سنن فی صفات المؤذن) (البحر الرائق .ج: ۱/ ص: ۲۵۴)

جواب :......

والسنة نـوعـان: سنة هدى كالأذان والاقامة ، و تركها يوجب الاساءة ، و سنة زائـدة و تـركها لا يوجبها كسنة النبي ﷺ في قعوده و قيامه ، ولبسه و أكله و شربه و نحو ذلك كما في السراج ، ولكن الاولى فعلها لقوله تعالى : (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة) سورة الأحزاب :۲۱ آية، قوله : لعدم تعليمه الأعرابيْ الضمير للأذان من اضافة المصدر إلى مفعول الاول ، والفاعل هو ﷺ يعنـي أنه لما علّم الأعرابي كيف يصلي لم يذكر له الأذان ـ قوله : سنة مـؤكـدة بـالـنصب مفعول لسن مبِين للنوع ـ (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح ، شرح نور الايضاح ـ ج: ۱ / ص: ۲۷۲ و إلى / ص: ۲۷۳)

و قد نقل عن مكحول رحمه الله أنه قال السنة سنتان سنة أخذها هدى ، و تـركها لا بـأس بـه ، و سـنة أخـذهـا هـدى ، و تركها ضلالة كالأذان و الاقامة وصلاة العيد يقاتلون على الضلالة إلا أن أحدا إذا ترك ذلك يضرب و يحبس لتركه سنة مؤكدة و لا يقاتل لأن فعله لا يؤدى إلى الاستخفاف بالدين ، فوقع اختيـار الـقدرى و صـاحـب الهـداية عـلى مـا عليـه العـامة فقالا الأذان سنة للصلوات الخمس والجمعة ـ (فتح القدير ـ ج: ۱ / ص: ۲۱۰)

(د اول قسم سنت وضاحت)

نو له مذكوره عباراتو څخه دا ثابتـه سوه چي سنت پر دوه قسمه دی .

اول سـنـت زائـده لـكـه د عـليـه الـصلاة والسلام نـاسـتـه، او ولاړه، او خـوراک، او چـنبـل، او لبـاس ، او تګ، او خبري، او كـتـل د عـليـه الصلاة و الســلام، او داسي نور ، او دا سنت كه د چا څخه پاته سي پر دې باندي ده ته عذاب نسـتـه .

دو هـم قـسـم سـنـت مؤ كدات دي يعـني ټينګ سنت دي چي تعبير يې په

سنت هدی سره هم کیږي لکه أذان ، او اقامت ، د سهار دوه رکعاته سنت د
مابینین څلور رکعاته سنت او بیا دوه رکعات سنت او داسي نور ، نو
أذان د سنتِ هدیٰ څخه دی .

(والثانی) و سنن فی صفات الموذن:

و أما الثانی فان یکون رجلا عاقلاً ثقة عالماً بالسنة و أوقات الصلاة ، فاذان الصبی العاقل لیس بمستحب ولا مکروه فی ظاهر الروایة .

(البحر الرائق .ج: ۱/ ص: ۲۵۴)

و یستحب أن یکون المؤذن صالحا : أی متقیا لأنه أمین فی الدین (عالماً بالسنة) فی الأذان (عالماً بدخول أوقات الصلاة ، لتصحیح العبادة ، و أن یکون علی وضوء ، لقوله ﷺ (لا یؤذن إلا متوضی)رواه أبو داود فی الصلاة ، باب کیف الأذان / ص: ۲۷۱ ، رقم ۱ ، مستقبل القبلة کما فعله الملک النازل .

حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح شرح نور الایضاح .ج: ۱/ ص: ۲۷٦ .

و المبسوط للسرخسی .ج: ۱/ ص: ۱۳۸ .

و رد المحتار .ج: ۱/ ص: ۲۸۸ .

وبدائع الصنائع .ج: ۱/ ص: ۳۷۲ .

لتعلیل المختار کتاب الاختیار .ج: ۱/ ص: ٦۱ .

مجموع الأنهر .ج: ۱/ ص: ۱۱۸ .

و حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار .ج: ۱/ ص: ۱۸۷ .

و شرح العنایة ، فتح القدیر ، .ج: ۱/ ص: ۲۱٦ .

(د دوهم قسم سنت وضاحت)

نو له مذکوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چي مؤذن به داسي سړی وي چي عاقل به هم وي بالغ به وي، او ښه عالم به وي په سنتو سره او دا رکم عالم په اوقاتو سره د لمانځه یعني مؤذن به عالم وي په وختو سره د لمانځه . نو دې ته وايي سنت په صفات کي د مؤذن، یعني په مؤذن کي به دغه صفات موجود وي بیا به أذان کوي نو ډېر به ښه وي، أذان به هم پر وخت وي او لمونځونه به هم پر وخت وي نو دا وو (و أما سننه فنوعان) وضاحت پوره سو

سوال:.....

أذان خو د سنتِ هدیٰ څخه دی نو په ترک سره سړی ګناهګاره کیږي او سره د دې چي امام أبو یوسفؒ وايي وې ما او امام صاحب په یو کلي کي لمونځ وکې نه مو أذان کړی دی او نه مو اقامت کړی دی آیا نو دوی دواړه ګناهګاران دي او کنه؟

جواب:......

و فی الدرایة عن علی بن الجعد عن أبی حنیفة و أبی یوسف رحمهما الله صلوا فی الحضر الظهر والعصر بلا أذان ولا اقامة أخطؤا السنة و أثموا وهذا و ان کان لا یستلزم وجوبه الجواز کون الاثم لترکهما معا فیکون الواجب أن لا ترکهما معا لکن یجب حمله علی أنه لا یجاب الأذان۔ (فتح القدیر۔ج: ۱ / ص: ۲۰۹)

و فی معراج الدرایة عن أبی حنیفة و أبی یوسف رحمهما الله صلوا فی الحضر الظهر او العصر بلا أذان و لا اقامة أخطؤا السنة و أثموا اهـ۔

والجواب أي الموظبة المقرونة بعدم الترك مرة لما اقترنت بعدم الانكار

على من لم يفعله كانت دليل السنة لا الوجب ، كما صرح به فى فتح القدير فى باب الاعتكاف ، والظاهر كونه على الكفاية بمعنى انه إذا فعل فى بلد سقطت المقاتلة عن أهلها لا بمعنى انه إذا أذن واحد فى بلد سقط عن سائر الناس من غير أهل تلك البلدة إذا لم يحصل به اظهار أعلام الدين ولو لم يكن على الكفاية بهذا المعنى لكان سنة فى حق كل أحد و ليس كذلك إذا أذن الحى يكفينا كما سيأتى بالاثم على تركه لا يدل على الوجوب عندنا ، لأنه مشترك بين الواجب والسنة المؤكدة و لهذا كان الصحيح أيء يأثم إذا ترك سنن الصلوات المؤكدة۔(البحر الرائق ۔ج: ۱ / ص: ۲۵۵)۔

و عامة مشايخنا قالوا: إنهما سنتان مؤكدتان لما روى أبو يوسفؒ عن أبى حنيفةؒ انه قال: فى قوم صلوا الظهر والعصر فى المصر بجماعة بغير أذان و لا إقامة فقد أخطؤا السنة و خالفوا و أثموا ، والقولان : لا يتنافيان لأن السنة المؤكدة والواجب سواء خصوصاً السنة التى هى من شعائر الاسلام فلا يسع تركها ، و من تركها فقد أساء لأن ترك السنة المتواترة يوجب الإساء ة و إن لم تكن من شعائر الاسلام فهذا اولى ، ألا ترى أن أبا حنيفة رحمه الله سماه سنة ، ثم فسره بالواجب حيث قال : أخطؤاالسنة ، ثم فسره بالواجب حيث قال : أخطؤا السنة و خالفوا و أثموا ، و الإثم إنما يلزم بترك الواجب ۔(بدائع الصنائع ۔ج: ۱ / ص: ٣٦٤)

والظاهر أن أهل كل محلة سموا الأذان ولو من محلة أخرى يسقط عنهم لا ان لم يسمعوا اهـ۔(رد المحتار ۔ج: ۱ / ص: ۲۸۳)

نو له مذكوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چي په محله كي يعني په يو كلي كي چي يو أذان وكي نو د نورو تولو څخه كفايت كوي او دا چي

أذان دا سنتِ مؤكده زموږ پر مذهب باندې يعني زموږ د احنافو، او واجب نـه دى، او امـام ابوحنيفـه صـاحب أذان او اقامت دواړه يو ځاى نـه دي پرېښي .

سوال :......

سبب د أذان د كولو څه شى دى؟

جواب :......

وسببـه : دخـول الـوقـت و هـو شـرط لـه ، و مـنـه كـونـه باللفظ العربي على الصحيح مـن عـاقـل ۔(حـاشية الـطـحـطـاوى عـلـى مراقى الفلاح شرح نور الايضاح و مراقى الفلاح على هامش حاشية الطحطاوى ۔ج: ١ /ص: ٢٧٢)

(قوله و لا يؤذن لصلاة قبل دخول وقتها)

فتح القدير ۔ج: ١ / ص: ٢٢١۔ و رد المحتار ۔ج: ١ / ص: ٢٨٤۔

و سببه بقاء دخول الوقت ، و هو سنة للرجال۔

الـدر الـمـختار على هامش رد المحتار ۔ج: ١ / ص: ٢٨٢ ، و رد المحتار / ص: ٢٨٢ ، و حـاشية الـطـحـطـاوى عـلـى الدر المختار ۔ج: ١ / ص: ١٨٤ ، مـجـمـوع الأنهر ۔ج: ١ / ص: ١١٣ و / ص: ١١٤ ، و بـدائـع الصنائع ۔ج: ١ / ص: ٣٨١ ، والبـحـر الـرائق ۔ج: ١ / ص: ٢٦٢ ، كتـاب الاختيـار ۔ج: ١ / ص: ٦٠ ، ولتـعـليـل الـمـختـار عـلـى كتاب الاختيار ۔ج: ١ / ص: ٦٠ ، و فتـاوى الهندية ۔ج: ١ / ص: ٥٣۔

نـو لـه مـذكوره عبارتو څخه دا ثابتـه سوه چې سبب د أذان د كولو هغه دخـول د وخـت دى يـعـنـي وخـت بـه داخـل وي بيـا بـه أذان كـول كيـږي، داخلېدل د وخـت د أذان دپـاره شرط دى او عـاقـل سړى به يې په عربي او

صحیح الفاظو سره وايي .

سوال :......

دأذان دپاره شرطِ کمال څه شی دی؟

جواب :......

وشرط كماله : كون المؤذن صالحاً عالماً بالوقت ، ظاهراً مُتفقداً أحوال الناس زاجراً من تخلّف عن الجماعة صيّتًا بمكان مرتفع مستقبلا ـ

حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح شرح نور الايضاح ـ ج: ۱ / ص: ۲۷۲ ـ ومراقى الفلاح شرح نور ايضاح، على هامش حاشية الطحطاوى ـ ج: ۱ / ص: ۲۷۲ـ

والمبسوط للسرخسى ـ ج: ۱ / ص: ۱۳۸ـ

ورد المحتار ـ ج: ۱ / ص: ۲۸۸ـ

ودر المختار على هامش الدر المختار ـ ج: ۱ / ص: ۲۸۸ـ

وبدائع الصنائع ـ ج: ۱ـ / ص: ۳۷۲ـ

ولتعليل المختار شرح كتاب الاختيار ـ ج: ۱ / ص: ٦١ـ

مجموع الأنهر ـ ج: ۱ / ص: ۱۱۸ـ

وحاشية الطحطاوى على الدر المختار ـ ج: ۱ / ص: ۱۸۷ـ

وفتاوى الهندية ـ ج: ۱ / ص: ۵۳ـ

وشرح العناية ، فتح القدير ـ ج: ۱ / ص: ۲۱٦ـ

نو له مذکوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چی شرط کمال د أذان دا دی چي مؤذن به ښه صالح سړی وي او عالم به وي په اوقاتو یعني پ داخلېدو سره د وختو یعني چي وختونه پر دغه وخت باندي داخلیږي او

پر دغه وخت باندې أذان كيږي . ښه آواز به يې وي مخ پر قبله به وي .

سوال :......

حكم د دې أذان څه شى دى؟

جواب :......

وحكمه : لزوم إجابته بالفعل والقول۔

مراقى الفلاح شرح نور الايضاح على هامش حاشية ۱ ۔

الطحطاوى علىٰ مراقى الفلاح ۔ج: ۱ / ص: ۲۷۲۔

و فتاوى الهندية ۔ ج: ۱ / ص: ۵۷۔

و فتح القدير ۔ج: ۱ / ص: ۲۱۷۔

و رد المحتار ۔ج: ۱ / ص: ۲۹۱۔

والبحر الرائق ۔ج: ۱ / ص: ۲۵۹۔

و منحة الخالق على هامش بحر الرائق ۔ج: ۱ / ص: ۲۵۹۔

و مجموع الأنهر ۔ج: ۱ / ص: ۱۱٦۔

و حاشية الطحطاوى على الدر المختار ۔ج: ۱ / ص: ۱۷۸۔

نو له مذكوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چې حكم د أذان جواب وركول دي په قول او فعل سره، په قول سره يې جواب داسې دى، د مسلم شريف روايت دى د حضرت عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله تعالى عنه څخه روايت دى وايي چې عليه الصلاة والسلام وفرمايل چې كله تاسې أذان واورئ د مؤذن څخه، تاسې هم د ده په مثل د أذان كلمې واياست، او بيا پر ما باندې درود شريف وواياست كه چا پر ما باندي يو وار درور شريف وو ايه، نو الله تعالى جل جلاله پر هغه كس باندي لس

درود ونه رالیږي .
او بیا زما دپاره د وسیلة دعاء وغواړئ، چي دا وسیلة په جنت کي یو ځای دی یعني مقام دی نو که چا زما دپار هدا دعا د وسیله وغوښتل نو زه او هغه کس به په جنت کي یو ځای یو، او د هغه کس دپاره زما شفاعت واجب دی، چي زه به په ورځ د قیامت د هغه کس شفاعت کوم چي زما دپاره (د الله تعالی څخه د وسیله دعا غواړي) نو د احادیث په حاشیه الطحطاوی علی الدر المختار کي دي .ج: ۱/ ص: ۱۸۸، نو دا قولي جواب وضاحت وو .او فعلي جواب یې دا دی چي راسي و مسجد جماعت ته نو دا فعلي جواب دی .

سوال:......

رکن د أذان څه شی دی؟

جواب:......

ورکنه: الفاظ المخصوصة۔

(مراقی الفلاح شرح نور الایضاح علی هامش حاشیة ۱۔ الطحطاوی علی مراقی الفلاح ۔ج: ۱ / ص: ۲۷۲۔ والمبسوط للسرخسی ۔ج: ۱ / ص: ۱۲۹۔ والتعلیل المختار شرح کتاب الاختیار ۔ج: ۱ / ص: ۵۷)۔

ورکنه الفاظ المخصوصة ۔

(البحر الرائق ۔ج: ۱ / ص: ۲۵٤۔ و فتاوی الهندیة ۔ج: ۱ / ص: ۵۵۔ الدر المختار علی هامش رد المحتار ۔ج: ۱ / ص: ۲۸۲۔ و مجموع الأنهر ۔ج: ۱ / ص: ۱۱۳۔ و بدائع الصنائع ۔ج: ۱ / ص: ۳٦۵۔ و حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار ۔ج: ۱ / ص: ۱۸٤ ۔ و فتح القدیر ۔ج: ۱ / ص: ۲۱۱)۔

نو له مذکوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چې رکن د أذان هغه الفاظ مخصوصه دي چې په دغه مذکوره کتابو کې ذکر دي نو دې الفاظو مخصوصو ته رکن د أذان وایي.

سوال:......

صفت د أذان څه شی دی؟

جواب:......

وصفته : سنة مؤكدة ـ

(مراقى الفلاح شرح نور الايضاح على هامش ـ حاشية الطحطاوى ـج: ١ / ص: ٢٧٢)ـ

و عامة مشايخنا قالوا :إنهما سنتان مؤكدتان الخ ـ

(بدائع الصنائع ـج: ١ / ص: ٣٦٤ـ والمبسوط للسرخسى ـج: ١ / ص: ١٣٣) ـ

و هو سنة محكمة: (كتاب الاختيار ـج: ١ / ص: ٥٧ـ و لتعليل المختار شرح كتاب الاختيار ـج: ١ / ص: ٥٧)

سنة مؤكدة للرجال فى مكان عالٍ ـ (مجموع الأنهر ـج: ١ / ص: ١١٣)

وهو سنة للرجال فى مكان عالٍ مؤكدة ـ (الدر المختار على هامش حاشية الطحطاوى على الدر المختار ـج: ١ / ص: ١٨٤)

و الصحيح انه سنة مؤكدة ـ (فتاوى الهنديه ـج: ١ / ص: ٥٣ ـ والبحر الرائق ـج: ١ / ص: ٢٥٥ ـ ورد المحتار ـج: ١ / ص: ٢٨٣ ـ والتقرير على الرد المحتار ـج: ١ / ص: ٤٥)

و الظاهر أنه لا يسن له المكان العال ـ (التقرير على الرد المحتار ـج: ١ /

ص: ٤٥)

نو لـه مـذکـوره عبـاراتـو څخه دا ثابتـه سوه چې صفت د أذان دا دی چې أذان سنت مؤکد دی دپاره د خلګو چې د پنځو لمنځو دپاره به یې کوي او صحیح روایت دا دی چې أذان سنت مؤکد دی او واجب نه دی .

سوال :......

د أذان کیفیت څه شی دی؟

جواب :......

و کیفیتـه : التَّرسُّل ، وقتـه : أوقـات الـصلاة ، و لو قضاء ، و یطلب من سامعه : الإجابة بـالـقـول كـالـفعـل ـ(مراقـی الـفلاح شرح نور الايضاح على هامش حاشية الطحطاوی ـج: ١/ ص: ٢٧٢)

والترسل و الالتفات الخ ـ (رد المحتار ـج: ١ / ص: ٢٨٦)

قـال : و يترسـل فـی الأذان ، و يـحـدر فـی الاقامة ـ (المبسوط للسرخسی ـج: ١ص ١٣١)

و يترسـل فيـه : و يـحدر فيها) أی يتمهل فی الأذان و يسرع فی الاقامة و حـده ـ ان يـفـصـل بيـن كـلـمتيـن الأذان بسكتة بخلاف الاقامة الخ ـ(البحر الرائق ـج: ١ / ص: ٢٥٧)

ويترسـل فـی الأذان : و يـحدر فی الاقامة و هذا بان الاستحباب كذا فی الهداية ـ (فتاوى الهندية ـج: ١ / ص: ٥٦ ، و كتاب الاختيار ـج: ١ / ص: ٥٩ ،و لـلتعليل المختار شرح كتاب الاختيار ـج: ١ / ص: ٥٩ ـ و ملتقى الابحر ـ و مجموع الأنهر ـج: ١ / ص: ١١٥ ـ و بدائع الصنائع ـج: ١ / ص: ٣٦٩)

و يترسـل فـی الأذان : هـو أن يفصل بين كل كلمتين من كلماته بـسكتة :

والحدر أن لا يفصل ـ(فتح القدير ـ ج: ١ / ص: ٢١٣ ، و شرح العناية ، فتح القدير ـ ج: ١ / ص: ٢١٣)ـ

نو له مذکوره عباراتو څخه دا ثابته سوه چې د أذان کیفیت دا دی چې د أذان د کلمو په مابین کي به دریږي ، یعني چې یوه کلمه یې وویله بیا به لږ څه سکته وکړي نو دې ته په عربي کي (ترسل) وایي ، ځکه د ترمذي شریف په حدیث کي راغلي دي چې علیه الصلاة و السلام مبارک به حضرت بلال رضی الله تعالی عنه ته امر کوی چې کله أذان کوې نو خپل أذان کي د کلمو په مابین کي سکته کوئ د هر دوو کلمو په مابین کي ، او چې بیا کله اقامت کوئ د کلمو په مابین کي وصل کوئ یعني د کلمو په مابین کي سکته مه کوه .